

أسي الامامة

في الاسلام

بإلم الدكتور /
عبد الله بن عبد المحسن بن منصور الطريقي
استاذ الفقه الحنبلية المحقق المساع
بالكلية المتوسطة لأعداء المعلمين بالرياض

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القائل في كتابه الكريم :^(١) ((وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون))

والقائل سبحانه :^(٢) ((الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور))

والصلاة والسلام على رسول الله الذي تركنا على المحجة البيضاء
وبها نهتدى للخير وتنبع الرشد والصواب .
وعلى آله وصحبه الأئمة الأطهار، قدوتنا في الخير، الذين أعز الله
بهم الاسلام وأهله .

وبعد :

فان حياة الناس لا بد لها من أسس تنضبط حياتهم بها وتقوم شؤونهم
عليها، لذا وقعت الحاجة الى ضبط الكليات العامة التي تقوم عليها أسس
الامامة، وترك الجزئيات الى رأى الأئمة ووصيتهم بالجماعة خيرا، وذلك
لأسباب التالية :-

١ - أن متولى الخلافة كثيرا ما يكون جائرا ظالما يتبع هواه ولا يتبع
الحق، فيفسد رعيته وتكون مفسدته عليهم أشد مما يرجى من مصلحتهم،
ويحتج فيما يفعل أنه تابع للحق، وأنه رأى المصلحة في ذلك فلا بد
من كليات ينكر على من خالفها ويؤاخذ بها ، ويرجع احتجاجهم عليه
اليها .

(١) آية ٥٥ من سورة النور

(٢) آية ٤١ من سورة الحج

فالمقدمة في وفاء الشريعة بكل متطلبات البشر وعلاجها لكل مشكلة ووجوب الأخذ بها .

الفصل الأول : دستور المسلمين الكتاب والسنة

الفصل الثاني : الإمامة الاسلامية وطبيعتها وفيه مطلبان :

المطلب الأول : في خصائص الإمامة

المطلب الثاني: في طبيعة الإمامة في الإسلام .

الفصل الثالث : في الأسس والقواعد التي تقوم عليها الامامة وفيه مطلبان

المطلب الأول : بناء الإمامة على العقيدة الإسلامية .

المطلب الثاني: اتخاذ الشورى منهجاً في مسار الإمام وفيه عدة مباحث : ٤٠

المبحث الأول : معنى الشورى ٤١

المبحث الثاني: مشروعية الشورى

المبحث الثالث: بيان آراء العلماء في صفة مشروعية الشورى

المبحث الرابع: مدى أخذ الإمام برأى أهل الشورى

المبحث الخامس: مجال تطبيق الشورى

الفصل الرابع : مسؤولية الإمامة وواجباتها وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الاول : تنفيذ الشريعة الإسلامية

المطلب الثاني: الدعوة إلى الإسلام والجهاد في سبيل الله وفيه

ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : حقيقة الدعوة الى الله والجهاد في سبيله

المبحث الثاني: أساليب الدعوة

المبحث الثالث: أهم وسائل الدعوة التي نهجها الرسول صلى

الله عليه وسلم واصحابه من بعده .

المطلب الثالث: ضمان الحقوق العامة وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الاول : الحرية وفيه أربع مسائل :

المسألة الاولى : الحرية الشخصية .

المسألة الثانية: حق المشاركة السياسية

المسألة الثالثة: حق ممارسة التفكير وتكوين الرأى

المسألة الرابعة: حق التملك .

المبحث الثانى: التسوية بين الناس

المبحث الثالث: حق الانصاف بين الناس

أما الخاتمه فخلاصة لأهم نتائج البحث .

مقدمة فى وفاء الشريعة بكل متطلبات البشر وعلاجها لكل مشكلـة

ووجوب الأخذ بها :

شريعة الله وافية كاملة، سواء فيما يتعلق بالاعتقاد، أو ما يتعلق بالشعائر والعبادات، أو ما يتعلق بالحلال والحرام ، أو العلاقات الاجتماعية التى ينظم بها حياة المسلم . وهذا فى مجموعه هو الدين الذى ارتضاه الله لنا .

ان الشريعة الاسلامية التى نزلت فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم هى شريعة كل زمان ، وهى كما قبلت التطبيق فى المدينة المنورة تقبله أيضا فى أنحاء الأرض الأخرى ، لأنها بشهادة الله سبحانه وتعالى جاءت للإنسان ، فهى شريعته أينما كان وفى أى زمن وجد، لما تضمنته من عموم فى دعوتها، وشمول فى خصائصها ومقوماتها، والخروج عليها خروج عن دين الله ، الذى لم يكن فيه زيادة لمستزيد، فهى تسير عوامل النمو والارتقاء الى الفضيلة ، وتقود الحضارة الانسانية الى معالم الحق وسبيل الرشاد ، ذلك أن الانسانية لا تتحقق الا بمعرفة الانسان لربه وخالقه ، ومن لوازم معرفة الرب الايمان برسوله صلى الله عليه وسلم ودينه، وبدون هذه المعرفة الصحيحة لا تكتمل الصورة الانسانية الكاملة كما صورها القرآن الكريم . ان تحقق تلك الصورة لتعنى الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وهذا يمثل الايمان الحق بالله تعالى ، وتوحيده ، ونبذ من سواه فالله يتجه بالعبادة ، ومن الله وحده يتلقى المنهج ، والشريعة ، وعلى الله وحده يتوكل ، ومنه وحده يخاف ، وبهذا يتحقق معنى الشريعة فى نفس الانسان .

ولهذا اكمل الله بها الدين واتم النعمة ((اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً)) (١) ان هذه الآية

العبادات إنما الإسلام كل لا يقبل التجزئة، ولا يتحقق معنى العبادة إلا بالسلوك القويم في فقه العبادات والمعاملات والأحوال الشخصية والحدود والجنايات والحكم والقضاء ومختلف التشريعات الأخرى، التي تتناول جوانب الحياة المختلفة، والتي يكون بها تحقيق معنى العبودية لله سبحانه وتعالى في حياة الإنسان، وفق المنهج الذي شرعه الله، والخروج عن هذا المنهج خروج عن غاية الوجود الانساني كما أراد الله ، وهذا يؤدي بالخروج عن دين الله .

ان هذا التقسيم لا يعنى بأى حال من الأحوال التصور بأنه يكفى لأن يكونوا مسلمين الالتزام بفقه العبادات وفق أحكام الاسلام المنظمة لذلك، فى الوقت الذين يراولون فيه أنشطة الحياة الأخرى وفق منهج آخر لا يتلقونه من الله، بل من قوانين أخر حكمت بينهم بغير ما أراد الله .
ان هذا الاتجاه - بهذا المفهوم الخاطئ- وهم كبير فالاسلام وحدة لا تنقسم وكل من يفهمه يهلك نفسه ويهلك معه من يتبعه .
وهذه هى الحقيقة الكبيرة التى يجب على كل مسلم أن يلقى بالله عليها، ليحقق منها اسلامه كما أراد الله له .

ان هذه الحقيقة ليست أهميتها فقط، فى تصحيح التصور الإيمانى - وان كان هذا مطلوباً فى ذاته - بل ان أهميتها تتجلى كذلك فى حسن تذوق الحياة، وبلوغ هذا التذوق أعلى درجات الكمال ، حيث ترتفع قيمة الحياة الإنسانية حين تصبح كلها عبادة لله، وحين يصبح كل نشاط فيها مفرحاً مبهجاً جزءاً من هذه العبادة أو كلها، باعتبار طلب هذه الأعمال وأدائها عبادة لله وحده^(١) ، وحين بلغت هذه الحقيقة أوجها فى المجموعــــــــــــــــة المختارة من المسلمين الأوائل صنع الله بها فى الأرض أدواراً عميقة الاشارة فى كيان الوجود الانساني وفى كيان التاريخ الانساني .

(١) انظر خصائص التصور الاسلامى ومقوماته لسيد قطب ص ١٢٩ الطبعة

وحين تكون هذه الحقيقة سيمنع الله بها الكثير مهما يكن فسى
طريقها من العراقيل^(١) الظاهرة أو المستترة، لكونها تستمد قوتها
ومددها من الله وحده دون غيره، الذى وعد بها النصر والعون، وهو لا يخلف وعده .
ورعاية الشرع لمصالح العباد قد رتبها الله ترتيبا دقيقا . فجعل
الضروريات وهى مالا تقوم حياة الناس الا بها فى المنزل الأولى ، فصان
الدين والنفس والعقل والنسل والمال ، ليدفع عن الناس العنت والمشقة
 . وراعت الشريعة حاجات الناس بجلب اليسر لهم، فأجازت الفطر للمسافر
والمريض وقصر الصلاة للمسافر، واستبدلت التيمم بالوضوء عند العجز عن
استعماله . وشرعت المسح على الخفين مطلقا ، كل هذا لطفًا بالناس
ورعاية لأحوالهم .

يقول ابن القيم رحمه الله :

((فان الشريعة مبناه واساسها على الحكم ومصالح العباد، فسى
المعاش والمعاد، وهى عدل كلها، ورحمة كلها، ومصالح كلها، وحكمة كلها، وكل
مسألة خرجت من العدل الى الجور وعن الرحمة الى ضدها وعن المصلحة الى
المفسدة وعن الحكمة الى العبث فليست من الشريعة - وان ادخلت فيها
بالتأويل - فالشريعة عدل الله بين عباده، ورحمته بين خلقه، وظله فسى
أرضه، وحكمته الدالة عليه وعلى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم
دلالة وأصدقها ، وهى نوره الذى به أبصر الميمرون ، وهداه الذى به
أهتدى المهتدون ، وشفأؤه التام الذى به دواء كل عليل ، وطريقه
المستقيم الذى من استقام عليه فقد استقام على سواء السبيل ، فهى قرّة
العيون، وحياة القلوب ولذة الأرواح . فهى بها الحياة والغذاء والدواء
والنور والشفاء والعصمة، وكل خير فى الوجود فانما هو مستفاد منها
وحامل بها وكل نقص فى الوجود فسيبه من اضعائها ، ولولا رسوم قد بقيت
لخرت الدنيا وطوى العالم ، وهى العصمة للناس وقوام العالم ، وبها

يملك الله السماوات والأرض أن تزولا، فإذا أراد الله سبحانه وتعالى خراب الدنيا، وطلّى العالم رفع إليه ما بقى من رسومها . فالشريعة التى بعث الله بها رسوله هى عمود العالم، وقطب الفلاح، والسعادة فى الدنيا (١)
(والآخرة)

ومن وفائها بمتطلبات البشر اهتمامها بالأخلاق والسلوك ، وغرس المبادئ الطيبة فى نفس المسلم ، من تعاون وبر وعدل واحسان ونهى عن فحشاء ومنكر ، وأهتمت بالعبادات لما تضمنته من تفصيلات دقيقة نظمت من خلالها كيفية أداء تلك العبادات وما تحتاجه من شروط وأركان وواجبات ومسئونات، وكذا ما يجب الابتعاد عنه من محرمات ومكروهات، فما من جانب من جوانب العبادة إلا بُيِّنَ ووضح بشكل جعل المسلم يوفى العبادة بيقين واطمئنان من غير شك أو ريب . كما أهتمت بالمعاملات اللازمة لحياة الجماعة، فشرعت بذلك أروع النظم الاقتصادية يتبادل الناس بها جميع أنواع العقود المباحة، من بيع وسلم ورهن وحوالة وشركات ومساواة ومزارعة، الى غير ذلك من العقود التى حققت للناس الخيرات والمنافع ، وأوجدت نظاما خاصا ومتميزا كفل للناس حياة معيشية سعيدة نعم بها الغنى والفقير، وحققت للناس الفرص المتكافئة فى العمل وأوجه أدائه . كما أهتمت بالأسرة ونظمت العلاقات الأسرية من نكاح ونفقة وطلاق وعدة وارث، فرغبت فى النكاح وحثت عليه، وبينت شروطه وأركانه وواجباته، وتنظم من خلالها العلاقة بين الزوجين وما لزم ذلك من حقوق وواجبات جعلت الحياة الزوجية فى الاسلام تعيش حياة هانئة مستقرة، يتخرج منها رجال الغد وأمّهات المستقبل، الذين يتحقق بهم طموح الأمة ونزوعها الى خير الدنيا والآخرة .

والنفقات فى الاسلام تبرز معالم مهمة فى بيان تركيبة المجتمع

المسلم ومدى تلاحمه، وارتباط بعضه ببعض من خلال نفقات الأقارب بعضهم على بعض، ونفقات الموسرين في المجتمع على المعسرين . وحين تتعذر الحياة الزوجية عن الاستمرار راعت الشريعة توجيه الأزواج الى كيفية انفسال بعضهم عن بعض بوسائل شرعية تنتهى بها العلاقة بينهما .

والعدة في الاسلام هي الأخرى تنظيم متميز تبرز من خلاله أهمية حفظ الانساب عن اشتباه الماء في الرحم، وبالتالي نسبة الولد الى غير أبيه . وبها تكمن قيمة الحياة الزوجية، وأنها ذات حقوق لا تنتهى بمجرد الطلاق أو الوفاة .

وتوزيع الموارث تأكيد لحقيقة الاستخلاف في المال، وأن المرء ما هو الا حافظ له يستثمر جهده وطاقته في كيفية تنمية في الأوجه الشرعية المحدودة، ثم بعد ذلك يوزع على أقربائه حسب إرثهم وهذا عناية بالأسرة واغناء لها عن ذل السؤال بعد وفاة القائم بأمرها المتولى شؤونها . كما رعت شؤون الحكم واسمه وتبعاته، وواجبات الحاكم والمحكوم كما وجهت القضايا المالية والاقتصادية والادارية ونظمت الحياة الخاصة في الفرد من أكل وشرب ولباس وكلام وتعامل ، فما من جانب من هذه الجوانب الا وتناولتها الشريعة الاسلامية في القرآن والسنة بنص صريح أو غيرهِ ، أوضحت فيه الخير والشر والطيب من الخبيث ، والصحيح من الفاسد، في صورة كاملة لنظام الحياة في الاسلام، الذي يجب أن يقوم على فعل الحسنات وتنميتها، وتجنب السيئات والعمل على تخليص المجتمع من آثارها السيئة ، التي تعد أداة هدم وتدمير (١) .

جاء عن سلفنا الصالح ما يظهر لنا أن رسول الله صلى الله عليه

(١) انظر التشريع والفقه في الاسلام تاريخا ومنهجاً ص ١١٢ الطبعة الثالثة

(١) عليه وسلم ما توفي الا وبين لأمته كل شيء يقول أبودر رضى الله عنه ؛
(لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه فى
السماء الا ذكرنا منه علما) (٢)

وعلم صلى الله عليه وسلم أمته كل شيء حتى آداب التخلّس وآداب
الجماع والنوم والقيام والقعود والأكل والشرب والركوب والنزول والسفر
والاقامة والصمت والكلام والعزلة والخلطة والغنى والفقر والصحة والمرض
وجميع أحكام الحياة والموت، ووصف لهم العرش والكرسي والملائكة والجن
والنار والجنة ويوم القيامة وما فيه حتى كأنه رأى عين وعرفهم معبودهم
والهم أتم تعريف حتى كأنهم يرونه ويشاهدونه بأوصاف كماله ونعوت جلاله ؛
وعرفهم الأنبياء وأممهم وما جرى لهم وما جرى عليهم معهم حتى كأنهم
كانوا بينهم، وعرفهم من طرق الخير والشر دقيقا وجليلا ما لم يعرفه
نبي لأمته قبله، وعرفهم صلى الله عليه وسلم من أحوال الموت والبرزخ
وما يحمل فيه من النعيم والعذاب للروح والبدن ما لم يعرف به نبي
غيره ، وكذلك عرفهم صلى الله عليه وسلم من أدلة التوحيد والنبوة
والمعاد والرد على جميع فرق أهل الكفر والضلال ما ليس لمن عرفه حاجة
من بعده .

وعرفهم من مكاييد الحروب ولقائ العدو وطرق النصر والظفر ما لو
علموه وعقلوه ورعوه حق رعايته لم يقيم لهم عدو أبدا ، وكذلك عرفهم
صلى الله عليه وسلم من مكاييد إبليس وطرقه التى يأتيتهم منها ومسا
يتحرزون به من كيدته ومكره وما يدفعون به شره ما لا مزيد عليه .

(١) أخرجه الامام أحمد فى مسنده ج ٥ ص ١٦٢ الناشر المكتب الاسلامى
وأخرجه الطبرى فى تفسير قول الله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شيء)
ج ٧ ص ١٨٩ طبع سنة ١٤٠٥ هـ بدار الفكر . قال الهيثمى : رواه أحمد
والطبرانى ورجال الطبرانى رجال الصحيح غير محمد بن عبدالله بن يزيد
المقرئ وهو ثقة وفى اسناد احمد من لم يسم / مجمع الزوائد ومنبع الفوائد
ج ٨ ص ٢٦٣، ٢٦٤ .

(٢) انظر أعلام الموقعين لابن القيم ج ٤ ص ٣٧٥ ، ٣٧٦ الناشر مكتبة
الكلية الأزهرية وانظر الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ج ١ ص ٦٥١ طبع

وكذلك عرفهم صلى الله عليه وسلم من أحوال نفوسهم وأوصافهم ودائسها وكمائنها ملاحجة لهم معه الى سواء ، وكذلك عرفهم صلى الله عليه وسلم من أمور معاشهم مالمو علموه وعملوه لاستقامت لهم دنياهم أعظم استقامة .

وبالجملة جاء بخير الدنيا والآخرة برمته ولم يحوج الله أحدا من أمته الى سوى هذا النبي وتلك الشريعة التي اكتملت بما شرع فيها من احكام ف . هـ فما أعظمها من شريعة وافية كاملة متجددة تحقق للإنسان جميع مصالحه ، لا يرغب المؤمن في غيرها ، ولا يستنير في غير ضيائها الشامل .

الفصل الأول : دستور المسلمين الكتاب والسنة : (١)

الإنسان مدنى بالطبع ، تربطه مع الآخرين علاقات كثيرة يحتاج معها الى تنظيم حياته ، وتحديد مساره ، ليقوم الأفراد ببناء وعمارة الأرض وفق تعاونهم وتبادلهم المصالح ، فرب صنعة يجيدها شخص لا يجيدها الآخر ، اذ يحتاج الى تعليم من الأول ، والكثير من الناس هم بحاجة الى ما ينتجه أفراد آخرون ، وهكذا ترتبط الحياة الإنسانية بخدمة بعضهم لبعض ليتبادلوا من خلالها المنافع الإنسانية ، وهكذا حال المجتمعات بعضها مع بعض ، والنظر في مجتمعنا اليوم يدرك ما تتميز به المجتمعات في نوعيـة الصناعات والمزروعات ، وما يترتب على ذلك من تجارات متنوعة حسب طبيعة الجو وما يتلاءم معه وفق التربة وما يناسبها بالاضافة الى توفـر المواد الخام وأثرها واستغلال القوى العاملة ، أو المكنة الحديثة التي حلت بانتاجها الوافر محل بعض القوى العاملة من بنى الإنسان ، وبسبب هذا

(١) الدستور النسخة المعمولة للجماعات التي منها تحريرها وفي الاصطلاح المعاصر : مجموعة القواعد الاساسية التي تبين شكل الدولة ونظام الحكم فيها ومدى سلطتها ازاء الأفراد . المعجم الوسيط مادة الدستور ج ١

ص ٢٨٢ المكتبة العلمية طهران

(٢) آلة أو جهاز من الصلب أو نحوه تديره قوة بخارية أو كهربائية ويتركب من عدة أجزاء لكل منها وظيفة خاصة / انظر المعجم الوسيط مادة مكن .

وغيره توسع الاتصال بين الناس، وكثرت المصالح المتبادلة، وواضح الانسان يحتاج - كما احتاج من سبقه - إلى قواعد تنظيمية تنظم تصرفاته وسلوكه وتحدد علاقاته بالآخرين . وهذه القواعد تختلف من مجتمع لآخر وما يصلح لمجتمع قد لا يصلح للآخر، وذلك بسبب أن بعض الأعمال والتصرفات يتفاوت استحسانها واستقرارها من مجتمع لآخر حيث يستقدر اللواط في مجتمع الفضيلة، ويستحسن في مجتمع العري والانحلال والبعد عن شريعة الله، ذلك أن منبع تعاليم مجتمع الفضيلة تختلف عن مستقذر الرذيلة، لاحتكامه الى قواعد وأعراف أوجدتها الشهوات الضالة والأهواء الطامعة بلا قيود ووابط ، ولذلك فان لمراعاة العادات الحسنة والأعراف المحمودة أثر فعال في الرقي بالأمم ، وتنظيم مسارها لضمان احترامها في النفوس .

والعادات والأعراف المطلوبة في البلاد الإسلامية ، هي المكتسبة من تعاليم الاسلام ، وتوجيهاته ، لذلك فان الشريعة الإسلامية ، هي المنظمة للمسلمين ، وهي الدستور الذي تحكم الناس به ويتحاكموا اليه ، ولو طبق عليهم غيرها لكان كالثوب الواسع الفضفاض ، أو الثوب الضيق ، وكلاهما غير صالح للاستعمال .

وهذه التنظيمات تحقق طموح الفرد ، ليكون لبنة صالحة ، في مجتمع الخير والفضيلة، وصالح الافراد والجماعات هو صلاح للدولة لكونها تتكون من هؤلاء ، فهم رجالها وعدتها ، وهم الذين يوجهون مسارها الى الطريق الذي يميلون اليه، وفق تربيتهم الإسلامية الصحيحة فميزانهم الاسلام ومؤشرهم الايمان هديتهم الشريعة بايمانها وغذتها (١) بتعاليمها التسجيئات بها .

(١) انظر نظام الحكم في الاسلام للنبهان ص ١٨٢ طبع سنة ١٩٧٤م من مطبوعات جامعة الكويت بتصرف . وانظر الى التشريع الجنائي الاسلامي لعبد القادر عودة ج ١ ص ٢٢ بتصرف الطبعة الخامسة ١٣٨٨هـ

وهذه النصوص أرفع من مستوى العالم كله وقت نزولها ، ولا تزال كذلك حتى اليوم، وجاء فيها من المبادئ ما لم يتهيأ للعالم غير الاسلامى معرفة بعضه ، والوصول اليه الا بعد قرون طويلة، وما لم يتهيأ هذا العالم لمعرفته أو يصل اليه حتى الآن ، ومن أجل هذا تولى الله جل شأنه وضع الشريعة ، وأنزلها على رسوله نموذجاً من الكمال، ليوجهه الناس الى الطاعات والفضائل ، ويرفع منزلتهم ، ويعلى شأنهم ، وقد حققت الشريعة ما أراداه العليم الخبير ، فأدت رسالتها أحسن الأداة ، وجعلت من عباد الصنم ، ورعاة الغنم سادة الأمم ، ومن جهال البادية ، معلمين وهداة للإنسانية .

لهذا وذاك انبثق الدستور الاسلامى من مجموعة القواعد الرئيسية المستمدة من المصادر الأساسية فى الشريعة الاسلامية القرآن الكريم والسنة النبوية .

وهذه القواعد الدستورية منها ما هو ثابت ومنها ما هو غير ثابت

القواعد الدستورية الثابتة :

هى الأحكام الواردة فى كتاب الله ، كحرمة الشرك والظلم والزنا والسرقة والخمر وأكل لحم الخنزير وأكل أموال اليتامى بالباطل، وكوجوب الصلاة ، والزكاة والصوم والحج ونحو ذلك من التشريعات الثابتة . وهى الأحكام الثابتة بالسنة ، وكانت دلالتها قطعية كعدد الركعات فى الصلوات وتقديم بر الأم على الأب وحينئذ يعد الحكم المأخوذ منهما حكماً الزامياً ، سواء أكانت تتعلق بالجوانب العقديّة . أم أصول الحسب والحرام ، أم القواعد الثابتة فى الشريعة ، والتى لا تختلف أحكامها باختلاف الزمان والمكان ، ومما يلزم الأخذ به ما أجمع عليه علماء الأمة ، أو ما كانت دلالته ظنية غير أنه وجد له مرجح من دليل آخر من الكتاب أو السنة .

والشريعة المحمدية منزلة على هذا الوجه، ولذلك كانت محفوظة^(١) فسي
أصولها وفروعها كما قال تعالى : (انا نحن نزلنا الذكر وانما له
لحافظون) لأنها ترجع الى حفظ المقاصد التي يكون بها صلاح الدارين.^(٢)

والقواعد الدستورية الثابتة تمتاز بمميزات منها :-

١- الثبات : تمتاز الشريعة الاسلامية وتسمو قواعدها الدستورية

الثابتة بما اتصفت به من دوام حقيق لها معنى الثبات والاستقرار ،
فمنوصها لا تقبل التعديل أو التبديل مهما مرت الأعوام وطالت الأزمان ،
هذا الثبات لأحكامها وقواعدها العامة جعلها منضبطة بالقيم الثابتة ،
محكومة بالمقومات الأساسية ، باعتبار أن هذه الشريعة من الله ، وليست من
إنتاج البشر فكرا أو عرفا أو عادة ، انما هي هبة الله للإنسان رحمة به .
ان الاحكام الثابتة لا تتغير ولا تتطور حينما تتغير ظواهر الحياة
الواقعية وأشكال الأوضاع العملية وهذا التغيير في ظواهر الحياة
وأشكال الأوضاع يظل محكوما بالمقومات والقيم الثابتة لهذا التصور .

وهذا الثبات لا يعنى توقف وتجميد النصوص والأحكام مع مستجدات
الحياة التي تتطلب ايجاد التصور الشرعى لها ، انما يعنى السماح لها
بالحركة لكن داخل هذا الاطار الثابت بمحوره الذى رسمه الله . انظر
الى الذرة ذات النواة الثابتة تدور حولها الالكترونات فى مدار ثابت
وانظر الى الكواكب والنجوم المتحركة فى حركة منتظمة وفق محورها
الثابت بشكل منتظم وفق نظام دقيق صنعه الله .

وقيمة وجود تصور ثابت للمقومات البشرية والقيم على هذا النحو ،
انما هي لضبط الحركة البشرية والتطورات الحيوية ، فلا تضى شاردة على
غيرهذى تنتهى بنهاية بائسة انخذعت بمؤثرات كاذبة أدت بها الى سبيل الحيرة

(١) آية ٩ من سورة الحجر

(٢) الموافقات للشاطبى ج ١ ص ٧٧ مطبعة المكتبة التجارية

والضباع تتخبط فى حياتها تخبط الحيارى أو من به مس ، تتخبط فى تصوراتها للحياة وفى أنظمتها وأوضاعها وتقاليدها وعاداتها تتغير القيم والأخلاق بل الجوانب العقدية كما تتغير الملابس .

ان هذه النهاية البائسة قضت على مقومات الانسان، وعلى احساسه بالخلق والمعانى السامية، لتحقيق الربح لعدد قليل من المرابين وتجارب الشهوات ومنجى الأفلام السينمائية الداعية لكل رذيلة .

هكذا يسبرون بلا ضوابط ولا حدود، هربوا من واقعهم التعيس فنسوا آلامهم وانفسهم بما استحدثوه من وسائل مدمرة تمثلت فى مخدرات تهرب بهم من واقع يعيشونه، الى حالة كلها بؤس وشقاء . هم هاربون من نفوسهم الجائعة القلقة الحائرة التى لا تستقر على شئ ثابت، ولا تدور حول محور ثابت ولا تتحرك فى اطار ثابت

وحول هذه البشرية المنكودة زمرة من المستنفعين بهذا التخبط يهتفون - لها بمزيد من الصرع والتخبط والدوار كلما تعبت خطاها ووصلت الى المدار المنضبط والمحور الثابت - باسم التطور والانطلاق والتجديد بلا ضوابط ولا حدود تغيرت به موازين القيم الأخلاقية وغير الأخلاقية يعطل من خلاله الدستور الثابت الذى يتحاكم اليه الناس لتنتلق شهوات الأفراد من كل قيد .

ان الثبات فى أحكام الاسلام وقواعده يقى المجتمع المسلم شر الفساد ومن التأثير الفكرى للفكر الشيوعى والغزو المنظم من الفكر الغربى .

وهذا الثبات يبيث الطمأنينة فى نفس المسلم فيشعر أن سيره الى الأمام ثابتة خطاه موصولة الخيط ممتدة من الأمس الى اليوم الى الغد تمعد الى المرتقى الذى رسمه الله لها .

وهذه الميزة ضمنت للمجتمع الإسلامى تماسكه وقوته أكثر من الف

عام على الرغم من جميع الهزات والهجمات الوحشية عليه من أعدائـــــــــه
المحيطين به فى كل مكان وزمان .

(١) قال تعالى : (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع
أهواء الذين لا يعلمون) (٢) ان هذا الثبات لا يمكن زواله ، ولذلك لا تجد
فيها بعد كمالاتها نسخا ، ولا تخصيصا لعمومها ، ولا تقييدا لاطلاقها ، ولا رفعا
لحكم من أحكامها ، لا بحسب عموم المكلفين ولا بحسب خصوص بعضهم ، ولا بحسب
زمان دون زمان ، ولا حال دون حال ، بل ما أثبت سببا فهو سبب ابدالا يرتفع ،
وما كان شرطافهو شرط ابداء وما كان واجبا فهو واجب ابداء أو مندوبا
فمندوب أبدا وهكذا جميع الأحكام فلا زوال لها ولا تبدل . (٣)

(١) آية ١٨ من سورة الجاثية .

(٢) انظر التشريع الجنائى الاسلامى لعبدالقـــــــــادر عوده ج ١ ص ٢٤ ، ٢٥ ،
الطبعة الخامسة وانظر نظام الحكم فى الاسلام للنبهان ص ١٨٤ فما بعدها
طبع سنة ١٩٧٤ م وانظر خصائص التصور الاسلامى ومقوماته لسيد قطـــــــــب
ص ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٠ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٠ الطبعة الثانية بتصرف .

(٣) الموافقات فى أصول الشريعة للشاطين ج ١ ص ٧٨ مطبعة المكتبة التجارية

٢ - العموم والمرونة : لقد جرت الاحكام الشرعية فى أفعــــــــال المكلفين على الاطلاق وان كانت آحادها الخاصة لا تتناهى، فلا عمل يفرض ولا حركة ولا سكون يدعى الا وحكم الشريعة عليه نافذ، ولجميع الأفراد دون استثناء لفئة دون أخرى مما رفع المشقة عن الناس وحقق العدالة بينهم .

وان فرض فى نصوصها خصوص ما فهو راجع الى عموم لقابلية بعض النصوص لاستنتاج الحكم الشرعى وفق الضوابط الشرعية، بحيث يمكن شمولها لما يستجد من مسائل شرعية وهذا يمكن الفقهاء من الاجتهاد الواسع المحقق لمصلحة المسلمين مما يؤكد مدى نمو الشريعة ومتابعتها لحاجة المجتمع المتغيرة فلا خاص فى الظاهر إلا وهو عام فى الحقيقة .

والمتابعة والاستقرار لأبواب الفقه المختلفة تؤكد ذلك وتوضحه .^(١)

وهذه الميزة ناشئة لكون أحكام الاسلام من صنع الله الذى أنشأ هذا الكون وتمرف فى تلك النشأة بدءاً أو نهاية وما يتخللها من تحور وتغيير فهو سبحانه المهيمن والمدبر، واليه تصريفه وتنسيقه، والأحكام التى شرعها سبحانه توافق كل التغيرات الحاصلة فى هذا الكون، فهو أعلم بما فعل وبما شرع ، بخلاف الانسان المحدود الكينونة من ناحية الزمان والمكان، فهو لا يوجد الا فى مكان، ولا ينطلق وراء هذا المكان، كما أنه لا يوجد الا فى زمان ولا ينطلق وراء الزمان، فهو محدود الكينونة من ناحية العلم والتجربة والادراك يبدأ علمه بعد حدوثه، ويصل من العلم الى ما يتناسب مع حدود كينونته فى الزمان والمكان وحدود وظيفته كذلك، وهو فوق هذا محكوم بضعفه وميله وشهوته ورغبته ومحكوم أيضاً بقصوره وجهله فيما يفكر فيه فى انشاء تصور اعتقادى من ذات نفسه، أو فى انشاء منهج

(١) انظر الموافقات فى أصول الشريعة للشاطبى ج١ ص ٧٨ المطبعة التجارية بتصرف وانظر نظام الحكم فى الاسلام للنبهان ص ١٨٦ - ١٨٧ طبع سنة ١٩٧٤م بتصرف

للحياة الواقعية من ذات نفسه، كذلك يجيء تفكيره محكوما بهذه السمة التي تحكم كينونته كلها... ويجيء تفكيره جزئيا فقد يصلح لزمان ولا يصلح لآخر وقد يصلح لمكان ولا يصلح لآخر وقد يصلح لحال ولا يصلح لآخرى ويصلح لمستوى ولا يصلح لآخر ومع هذا فإنه لا يمكن أن يتناول الأمر الواحد من جميع زواياه وأطرافه وجميع ملابساته وأطواره وجميع مقدماته وأسبابه .

وما جاء من الله فهو يتفاعل مع الحقائق الموضوعية ذات الوجود الحقيقي المستيقن، والأثر الواقعي الإيجابي، ويتفاعل مع الحقيقة الكونية متمثلة في مشاهدتها المحسوسة، المؤثرة أو المتأثرة، ويتعامل مع الحقيقة الإنسانية وما تحتاجه فسبحان الله المتفرد بالتشريع وحده .^(١)

وهذه الميزة جعلت قواعدها صالحة للناس كافة في كل عصر من العصور، تسير عوامل النمو والارتقاء إلى الفضائل، وتقود الحضارة الإسلامية إلى معالم الحق وسبيل الرشاد، ولهذا أكمل الله بها الدين وأتم النعمة.^(٢) فلا جمود في أحكامها، ولا قصور في علاجها لما يستجد في هذه الحياة من مسائل وحوادث تحتاج لأحكام شرعية .

٣ - كون العلم حاكما لا محكوما عليه، بمعنى كونه مفيدا لعمل يترتب عليه، مما يليق به، فلذلك انحصرت علوم الشريعة فيما يفيد العمل ولا تجد في العمل أبدا ما هو حاكم على الشريعة والا انقلبت كونها حاكمة إلى كونها محكوما عليها .^(٣)

(١) انظر خصائص التصور الاسلامي ومقوماته لسيد قطب ص ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩. بتصرف

(٢) التشريع والفقه الاسلامي لمناع القطان ص ٢٠ الطبعة الثالثة

(٣) انظر الموافقات للشاطبي ج ١ ص ٧٩ مطبعة المكتبة التجارية

القواعد الدستورية غير الشابتة :

وتشمل هذه القواعد الأحكام المستنبطة عن طريق اجتهاد العلماء من الأدلة الظنية في دلالتها، وهي عامة ما ورد في القرآن الكريم . ومما لم يثبت مما ورد في السنة أمرا ونهيا وإرشادا مما يحتمل معناه أكثر من وجه ، ولا مرجح له حيث تتفاوت فيه أفهام العلماء المجتهدين . أو مما لم يرد فيه نص شرعى من الكتاب أو السنة مما يوجب النظر فيه وفوق الأدلة الاجتهادية الأخرى، كالقياس والاستحسان والمصالح المرسله والعرف، ما لم يخالف نصا من كتاب الله، أو سنة رسوله، أو إجماع العلماء، وهذه لا تعد ملزمة على وجه الدوام والاستمرار، مما أجاز لولى الأمر - المجتهد أو أهل الحل والعقد من العلماء المجتهدين - أن يختار من هذه القواعد ما يراه مناسباً، كما أن له الرجوع عنه إذا وجد المصلحة في غيره، كما لا يلزم هذا الاجتهاد من يأتى بعده من ولاة الأمر .^(١)

وهذا القسم يعد في ملح^(٢) العلم لا في طلبة، لظنيته أو لتخلف بعض المميزات للقواعد الدستورية الشابتة عنه، فلا يتوقع في العموم والمرونة طرح اعتبارها الشابت، فأحكامها العامة أو المرنة غير قابلة للنقض كما هو الشأن في القواعد الدستورية غير الشابتة، كما لا يتوقع في الأحكام الشابتة مخالفتها لأحكام مماثلة في قضايا أخرى، أو فـسـى أجزائها وهذا لا يكون الا في القواعد الدستورية غير الشابتة .

وأما تخلف الميزة الثالثة وهي كونه حاكما ومبنيًا عليه غيره فلأن بعض أحكام القواعد الدستورية غير الشابتة عقلية لا تحقق أى مصلحة، سواء مجرد راحة النفس لدى الإنسان، مما جعل بعض أحكام هذه القواعد

(١) انظر نظام الحكم في الاسلام للنبهان ص ١٨٧ طبعه سنة ١٩٧٤م بتصرف

(٢) الملح هي التي تستحسنها العقول وتستملحها النفوس اذ ليس يمحبا

منفر ولا هي مما تعادى العلوم لأنها ذات أصل مبني عليه في الجملة

تستوى مع سائر ما يتفرج به عن النفس (١).

اذن هذه الأحكام تختلف عن القواعد الدستورية الشابتة، غير أنها بنيت على اتجاه فقهي كان للاجتهاد العلمى الصحيح أثره فى بيان هذه الأحكام لكونها مستنبطة من الأسس الفقهية المتبعة المستمدة علومها فى الجملة من الكتاب والسنة أو اجماع العلماء .

وما عدا ذلك مما لم يرجع الى أصل قطعى أو ظنى كما سبق ابضاحه فهو باطل وليست له أساسات شرعية، سواء كان من علم القانون أم غيره، وسواء كانت نتائج فى الاحكام العملية للمكلفين، أم فى الجوانب العقدية، مما يؤول الى ابطال حق شرعى أو احقاق باطل . وسواء استحسنته الناس وطلبوه أو غير ذلك، لان هذا الاستحسان لشبه عارضة واشتباه بينه وبين ما قبله، فربما عده الأغبياء مبنيا على أمل فمالوا اليه من ذلك الوجه، وحقيقة أصله وهم وتخيل لا حقيقة له فى أحكام الاسلام، مع ما يضاف الى ذلك من الأغراض والأهواء، كالأغراب باستجلاب غير المعهود والجعجعة بادراك ما لم يدركه الراخون، والتبجح بأن وراء هذه المشهورات مطالب لا يدركها الا الخواص من المتصوفة ومن فى حكمهم .

ومثال هذا القسم الباطل ما انتحلته الباطنية فى كتاب الله من اخراجه عن ظاهره (٢) . وأجدر بمن يفعون لأمتهم من التنظيمات والأحكام أن يستقوها من شرع الله، وأن يبتعدوا عن مناهلهم القانونية، سواء من فرنسا أو انجلترا أو سويسرا أو غير ذلك، فدين الله أولى بالاتباع وحكمه أولى بالاخذ، كيف لا يكون ذلك والفارق كبير بين ما صنعه الناس، وبين ما صنعه رب الناس، اذ أن صناعة أى شئ تدل على صانعها، ونجد فى عالم الأسس البعيد والقريب وفى عالم اليوم صناعات نمت وترعرعت بدأت بوسائل

(١) انظر الموافقات للشاطبي ج ١ ص ٧٩ ، ٨٠ بتصرف

(٢) الموافقات للشاطبي ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ بتصرف

بدائية وبمكونات بسيطة ، إلى أن انتهت هذا اليوم بوسائل علمية معقدة ، حققت الكثير من الانجازات العلمية المادية . وهى بهذا النمو والتدرج تدل على ضعف البشرية وعجزها ، والا لأوجدتها دفعة واحدة وهى مع هذا التقدم الكبير لا زالت حتى اليوم فى عجز وضعف ، لما يصابها من تطور مستمر يدل على ضعف سابق وهذا التطور يصابه عجز فى جودة الاتقان والتصميم ، ولا يزال هذا الضعف مستمرا ، يدل عليه الانتكاسات البشرية فى الصناعات الحديثة ، كما حدث للمركبة الفضائية تشالنجر أو المتحدى كما يسمونها ،^(١) وهم فى هذه المبتكرات العلمية يحاولون أن يدركوا سر الله فى مخلوقاته ، وكيف يمكنهم الاستفادة منها ، فضلا أن يصنعوا مثل ما صنع الله ، فصناعة الله كاملة منذ أن خلقت لا تحتاج إلى تعديل وتغيير وتطوير ، فوظائف الشمس هى كما خلقت ، وكذلك وظائف البحار والأرض وغير ذلك من مخلوقات الله . (صنع الله الذى أتقن كل شئ)^(٢) فهى شابة فتية قوية منذ أن وجدت . فإذا كان هذا هو الحال فى الصناعات المادية ، فإن القوانين البشرية نشأت من الضعف وبدأت تنمو وتشرع كمنمو الطفل ، ومع أنها وصلت إلى مرحلة حققت فيها بعض النظريات العلمية جوانب جيدة فى العدل والحرية والمساواة ، إلا أنها ظلت غيـر ثابتة بل متغيرة وفق الأهواء والشهوات ، فما يكون اليوم حللا نجده فى الغد القريب أو البعيد حراما ، رغبة لأرضاء ناخب ، أو لتقرير اتجاه حزب نحو مبادئ ماركسية أو رأسمالية . فالقانون لا يقرر الحقائق لذاتها ، وإنما للمصالح المترتبة عليها ، فما يصلح لمجتمع قد لا يصلح لآخر ، وما يصلح لزمان قد لا يصلح لآخر ، بخلاف شريعة الله التى جاءت للبشرية عامة ، وأنزلها الله على رسوله نموذجا من الكمال ، فهى شابة قوية فتية ، منذ أن وجدت وحتى اليوم لم تحتج لتغيير أو تعديل منذ أن نزلت من أربعة عشر قرنا وهى صالحة

(١) هي مركبة فضائية انفجرت فى الجو بعد إطلاقها بدقيقة وقتل روادها السبعة الذين تحملهم وذلك فى مساء يوم الثلاثاء الموافق ١٨/٥/١٤٠٦هـ

لكل زمان ولكل مكان وفى أى مجتمع وواقع المجتمعات اليوم يؤكد بما لا يقطع مجالا للشك حاجة الناس الى الشريعة، وأن ما حرّمته أو أحلّته هو عين الحقيقة والواقع، فلا خلاف لدى العقلاء بضرر ما حرم على الناس وأنه يحقق مصالح للناس كافة من خلال اجتنابه وتركه .

ان الله هو الذى خلق الانسان، ويعلم ما تركب منه جسمه من أحاسيس ومشاعر ومن ميول وعواطف وغرائز ودوافع، وهو سبحانه الذى أوجد هذه الشريعة التى تحقق للانسان ذلك التوازن الدقيق لمسار أحاسيسه ومشاعره وميوله وعواطفه وغرائزه، فهو سبحانه لا يفوته شئ مما خلق (لا يضل ربي ولا ينسى)^(١)

وشريعة الله كما مضى شابتة لا تغييرها الأهواء، ولا تنجح بهـــــــــــــــــا
الرغبات فلا يكون الواجب بالامس مندوبا أو محرما أو مكروها اليوم ولا يكون المحرم واجبا كما هو الحال فى القوانين الوضعية، يقول الحسق تبارك وتعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) وهذا يوجب التسليم لحكم الله تسليما كاملا بقناعة تامة (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا^(٢) فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)^(٣)

والرغبة بغيره رغبة فى حكم الشيطان (الم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به)^(٤)

(١) من آية ٥٢ من سورة طه

(٢) آية ١٨ من سورة الجاثية

(٣) آية ٦٥ من سورة النساء

(٤) آية ٦٠ من سورة النساء

وهذه الرغبة الجانحة تؤدى الى الكفر (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)^(١) كما تؤدى الى الظلم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)^(٢) وهذا الاتجاه هو مصير الفساق أيضا (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)^(٣) ذلك أنهم سلكوا فى هذا الاتجاه وهذا الاختيار غير حكم الله الذى أراده لخلقهم ، حيث أرادوا تنفيذ ما أرادته الجاهلية بقديمها وحديثها (أفحكم الجاهلية ببغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون)^(٤) كيف يريدون تنفيذ حكم الله وهو مخالف لأحكامهم التى بنوها على رغباتهم ونزعاتهم،والتى انطلقت من شهوة مرض أو شبهة أو ارضاء لناخب، وحكم الله لا يحقق هذه النزعات الجائرة (وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مدعنين أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون)^(٥)

ان شرع الله هو الأولى بالاتباع،وان الأخذ به فرض عين لا يجوز التقصير به أو التهاون فيه،وهو سمة ظاهرة للإيمان الخالص بالله تعالى (انما كان قول المؤمنين إذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون)^(٦)

(١) من آية ٤٤ من سورة المائدة

(٢) من آية ٤٥ من سورة المائدة

(٣) من آية ٤٧ من سورة المائدة

(٤) من آية ٥٠ من سورة المائدة

(٥) من آية ٤٨ - ٥٠ من سورة النور

(٦) من آية ٥١ من سورة النور

الفصل الثانى : الإمامة الإسلامية وطبيعتها - وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى خصائص الإمامة .

الإمامة فى الإسلام مطلب من المطالب الهامة فى حياة المسلمين لتتولى رعاية شؤون الدنيا والحفاظ على مصالحها، ورعاية شؤون الآخرة والاعتناء بها .

وقيام الإمامة يعين على الحق، ويردع المجرمين، ويحقق مصالح تنشأ من تنازع الناس وفق ما تمليه غرائزهم الجانحة، فهي تنصف المظلوم من ظالمه، وتجعل الحياة تسير بانضباط فى سائر الحياة .

ولقد أقر القرآن الكريم فكرة الدولة والسلطان وقرر غايتيهما بأسلوب مطلق، يتضمن معنى الاستمرار، وأمر النبى الكريم بممارسة شؤونهما، وحكى ممارسته لهما، وأقرها بأساليب ومواضيع عديدة، كما خاطب المسلمين بذلك وأمرهم بممارسة شؤون الدولة والسلطان بأسلوب مطلق. يقول تعالى: (١) :
(لقد أرسلت رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز)

فمن غايات إرسال الرسل بالكتب والشرائع قيام الناس بالقسط، وهذا لا يكون الا بوجود إمامة ترعى مصالح الدين والدنيا، ورعاية هذه المصالح لا يكون الا بالقوة الوازنة لهم، المتمثلة بالحديد ذى البأس والمنافع، لاقامة العدل والحق بين الناس .

(٢) يقول الحق تبارك وتعالى: (وعد الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون)

(١) آية ٢٥ من سورة الحديد

(٢) آية ٥٥ من سورة النور

فهذا الوعد بالتمكين والاستخلاف وما يتبعه انما يتم بقيام الامامة

فى الأرض .

وفى قوله تعالى: (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) (١) تقرير

لقيام الامامة التى تتولى حماية المظلومين والدود عنهم .

والآيات الواردة فى الشورى والحكم بين الناس والقصاص والحدود

تقرر أهمية قيام الإمامة، التى تتولى تنفيذ هذا وذاك، وتنشر العدل بين

الناس، حيث مارس صلى الله عليه وسلم رعاية مصالح المسلمين فى مختلف

شؤون الحياة المالبية والعائلية والقصاص والحدود، وعين الولاة وقواد

السرايا والمعلمين والدعاة وجباة الصدقات، وقاتل الأعداء وقاد الحروب

وعاهد المحاربين وأخذ الجزية من المستسلمين والخاضعين، وجهز الجيوش

وقبض الفى وخمس الغنائم، وجمع الزكاة ووزعها وسار على هذا النهج

الخلفاء الراشدين من بعده، وما انقطعت الدنيا فى زمن من الأزمان من

الإمامة مما يدل على اجماع الناس عليها (٢) وهذه الإمامة تقوم على

الخصائص التالية :

أ - الامر بالمعروف والنهى عن المنكر .

الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من لوازم وجود بنى آدم، ومن

الفرائض التى فرضها الله . فمن لم يأمر بالمعروف الذى أمر الله به

ورسوله، وبينه عن المنكر الذى نهى الله عنه ورسوله ظل الطريق المستقيم.

وهو كما يكون أمرا وناهيا ، يكون أيضا مأمورا ومنهيا ، وهو بهذا وذاك

اما أن يكون وفق الأمر والنهى الوارد من الله ورسوله ، واما أن يكون

من غيرهما ، أو بما هو مشترك بينهما أى بالحق الذى البقى أنزله الله

(١) من آية ٣٩ من سورة الحج

(٢) انظر الدستور القرآنى والسنة النبوية فى شؤون الحياة لمحمد عزة

دروزة ج ١ ص ٦٦ - ٧١ بتصرف طبع سنة ١٤٠١ المكتب الاسلامي .

وبالباطل الذى لم ينزله .^(١) ذلك أن كل بشر على وجه الأرض لا يـبـد له من أمر ونهى، ولا بد أن يأمر وينهى حتى لو كان وحده لكان يأمر نفسه وينهاها أما بمعروف أو بمنكر، كما قال تعالى: (إن النفس لأمارة بالسوء)^(٢) فان الأمر هو طلب الفعل وإرادته والنهى طلب الترك وإرادته، ولا بد لكل حى من إرادة وطلب فى نفسه يقتضى بهما فعل نفسه، ويقتضى بهما فعل غيره، اذا أمكن ذلك، حيث أن الانسان حى يتحرك بإرادته، وبنو آدم لا يعيشون الا باجتماع بعضهم مع بعض، وهذا يقتضى وجود من يقوم بالأمر بالمعـسـروف والنهى عن المنكر فيما يجب فيه الزام جميع الناس، ويتمثل هذا فى سلطة الإمامة التى بعد من اختصاصاتها القيام بهذا الواجب كما أمر الله تعالى بقوله: (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) وأولوا الأمر هم أصحاب الأمر ودووه، وهم الذين يأمرون الناس وهذا يشترك فيه أهل اليد والقدرة، وأهل العلم والكلام فلهذا كان أولوا الأمر صنفين: العلماء، والأمراء فاذا صلحوا صلح الناس، واذا فسدوا فسد الناس، ويدخل فيهم الملوك والمشايخ وأهل النفوذ والسلطان، وكل من كان متبوعا فهو من أولى الأمر،^(٤) وهؤلاء يمثلون الإمامة فى الاسلام فعليهم الأمر بما أمر الله ،

(١) انظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٩ - بتصريف - تصوير الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ وانظر كفاية الطالب الربانى ج ٤ ص ١٣٦ مطبعة صبيح وانظر شرح الرسالة لابن ابى زيد القيروانى ج ٢ ص ٣٦٤ طبع سنة ١٣٣٢ هـ وانظر حاشية العدوى ج ٢ ص ٤٠١ طبع دار احياء الكتب العربية وانظر بلغة السالك ج ٢ ص ٥٢٠، ٥٢١ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٢ هـ

(٢) من آية ٥٣ من سورة يوسف

(٣) آية ٥٩ من سورة النساء

(٤) انظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٦٨ ، ١٧٠

والنهي عما نهى، والطاعة في المعروف من غير معصية .
والشريعة الإسلامية تهدف بهذا الى تأسيس حياة انسانية قائمة على
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

والمعروف هو الخير الذى يوافق فطرة الله التى فطر الناس عليها
وعرف فى الشرع حسنه، والمنكر هو الشر الذى ينافى هذه الفطرة وعرف
بالشرع قبحه، وكما بينت الشريعة الاسلامية المعروف وعددت أنواعه رسمت
للانسانية منهج الحياة المتكاملة، على وجه ينمى فيها المكارم والفضائل،
ويبعث فيها روح الخير، ويساعدها على النماء والرقى ، ويحبب اليها
المعروف بكافة صورته، فجعلت المعروف درجات ، فمنه الواجب الذى ورد
الأمر بفعله بصيغة ملزمة ، تعرض القيام به ، لأهميته فى صلاح الفرد
وصلاح المجتمع، ومنه المندوب الذى ترغب الشريعة فيه لاستكمال الخير
وتنميته ، ومنه المباح الذى لا يتعلق بتركه محظور ولا يترتب على فعله
أثر ظاهر فى التقوى، ما لم يقترن بنية صالحة مصاحبة ، ولا يقتصر هذا
على ما اذن الشرع فيه ، بل يتناول ما لا يخالف أمرا من أمور الشريعة ،
فدائره أعم وأوسع ، وكذا بينت المنكر ونهت عنه ، وأوضحت مضاره ،
وحذرت من اقترافه ، ليصير المجتمع المسلم مجتمعا فاضلا ، نظيفا ،
وجعلته على درجات متفاوتة ، للزجر والابتعاد عنه ، فمنه المحرم الذى
يجب اجتنابه ، وورد النهى عنه، لما يترتب عليه من شر يفسد الحياة
الفردية والحياة الجماعية . ومنه المكروه الذى يكون دون ذلك مما يخل
بواجب الصلاح ، ويحول دون وصول الناس الى مراتب الرقى ، فى التقرب
الى الله ، والدرجات العلا فى الحياة الآخرة ، وهكذا تكون الإمامة
حارسا أميناً ، باقامة صرح المعروف ومحاربة المنكر بالوسائل الشرعية
المتنوعة، متخذة^(١) من مكارم النبى عليه السلام منهجا لهذه الحياة (يأمرهم

(١) انظر معالم القريبه فى أحكام الحسية ص ٧٢ طبع الهيئة المصرية
العامة للكتاب وانظر التشريع والفقه فى الاسلام تاريخا ومنهجيا لمناع
القطان الطبعة الثالثة ص ١١١

(١)
 بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (^(٢))
 ولقد وصف الله هذه الأمة بما وصف به نبيها فقال تعالى : (كنتم
 خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون ^(٣))
 بالله (وقال تعالى : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر)

وهذه الخاصية خاصة بالأمة المحمدية إذ أن سائر الأمم لم يأمرُوا
 كل أحد بكل معروف ولا نهوا كل أحد عن كل منكر ولا جاهدوا على ذلك بل
 منهم من لم يجاهد، والذين جاهدوا كبنى إسرائيل فعامة جهادهم كان لدفع
 عدوهم عن أرضهم، كما يقاتل الصائل الظالم، لا لدعوة المجاهدين وأمرهم
 بالمعروف ونهيهم عن المنكر .

ولهذا كان اجماع هذه الأمة حجة، لأن الله تعالى أخبر أنهم يأمرُونَ
 بكل معروف وينهون عن كل منكر ^(٤) ، والقيام بهذا الواجب - كما
 أمر الله - فيه نصر من الله للمؤمنين، وتمكين لهم في الأرض قال تعالى : ^(٥)
 (ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز الذين إن مكناهم في الأرض
 أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرُوا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله
 عاقبة الأمور)

(١) من آية ١٥٧ من سورة الاعراف

(٢) من آية ١١٠ من سورة آل عمران

(٣) من آية ٧١ من سورة التوبة

(٤) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٣ ، ١٢٥ بتصرف
 تصوير الطبعة الأولى . وانظر نصاب الاحتساب ص ٢٠٦ الطبعة الأولى سنة

١٤٠٦ هـ .

(٥) من آية ٤٠ وآية ٤١ من سورة الحج .

ب - الأخلاق الفاضلة :

الأخلاق وعاءٌ يحتوى مقومات الحياة الانسانية ، واذا أردت أن تحكم على أمة من الأمم فتمعن في أخلاقها، من خلال ما يبرز من أفعال وتصرفات انسانها، وتجد لدى عالمنا اليوم العجيب من المتناقضات، وذلك لاختلاف المفاهيم والموازن التي توزن بها أفعال الناس، وفق المنطلقــــــــــــــــات العقديّة، أو الشهوات التي تسيّر توجهات الناس للحياة، فقد تعدّ الفضيلة منكراً، والمنكر فضيلة، وهكذا تحدث هذه الأمور بغياب الوحي الالهي، وتحكم الاتجاهات الفاسدة في هذه الحياة .

والإمامة الإسلامية تبنى أخلاقها على تعليمات خيرة، استمدت تشريعها من كتاب الله، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وهي في الكثير منها أحكام شابت لا تتغير ولا تتبدل، فالصدق فضيلة في أي زمن ولأي جيل ، والكذب رذيلة في أي زمن ولأي جيل ، والعشرة الزوجية لا تتغير أحكامها المقررة على مدار الحياة، والاتصالات غير المشروعة محرمة هي الأخرى بأي وجه رسمت وبأي مسمى اتخذ لها .

وجعل الله التعامل في هذه الحياة يأخذ طابع الحسن والليــــــــــــن والرفق لتتراحم محملات الخير والنماء، ويسود الناس الألفة والتراحم ، وتكون الحياة بهذا مبنية على العطف والاحسان والحب المتبادل، من خلال الرحمة المتدفقة من هذا التعامل. (فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لأنفضوا من حولك فأعف عنهم واستغفر لهم)^(١) وشاورهم في الأمر)

وترسيخ هذه الأخلاق لدى المؤمن لا يكون الا بايجابها عليه ، وجعلها جزءاً لا يتجزأ من ايمانه بالله ورسوله ، وانفصال هذه الأخلاق أو بعضها يحدث أثراً بالغاً في هذا الايمان حسب كل حالة وقعت .

وتوجيهات الإسلام تتابع لتحقيق هذا الخلق لدى المسلم - ليكون جوهره نفيسة ثلاث حياته بقدر تمسكه بالخلق- فأوضحت له أخطار انتكاسة الأخلاق على حياة المسلم في الدنيا والاخرة، جاء عن أبي هريرة رضي الله

عنه ^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب) ففي الحديث حث على حفظ اللسان عن الاضرار بالمسلم بالكلمة ، فضلا عن الاضرار به في الفعل، والضرر مناف للأخلاق الفاضلة .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ^(٢) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أتدرون ما المفلس قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . فقال: إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم، فطرحت عليه ثم طرح في النار)

فهل بعد هذا من خطر ؟ انتكاسة مؤثرة، ومصير ردي وخسارة محققة ، نتيجة للبعد عن الخلق القويم في الحياة .

والحديث عن الأخلاق التي قررها الإسلام لا نتمكن من تفصيلها كما جاءت فالإسلام بينها وأوضحها بشكل مفصل، كما هو الحال في الصلاة والصيام والزكاة والحج، فما من خير الا طلب فعله، وما من شر الا وطلب تركه . والجوانب الأخلاقية كما قلت متعددة الجوانب سواء فيما يتعلق ببر الوالدين وصلة أصدقائهما أو ما يتعلق بصلة الرحم وتحريم قطيعتها وتحريم التحاسد والتباغض والتدابير والظن والتجسس والتناجش والظلم للمسلم وخذله واحتقاره وتحريم دمه ، وعرضه وماله، والنهي عن الشنء ، وتحريم الغيبة والنميمة والكذب وتعذيب الناس بغير حق والنهي عن تعذيب الحيوانات وتحريم الكبر .

ولقد رغب الاسلام في جوانب أخرى كعبادة المريض والصبر على الأذى

(١) أخرجه مسلم في كتاب الزهد باب حفظ اللسان - صحيح مسلم بشرح

النووي ج ١٨ ص ١١٧ المطبعة المصرية .

(٢) أخرجه مسلم في كتابه البر والصلة والآداب باب تحريم الظلم / صحيح

مسلم بشرح النووي ج ١٦ ص ١٣٥ المطبعة المصرية

والمصائب، وشرع التراحم والتعاطف والعفو والتواضع والرفق بكل أنواعه والصدق وبيان فضله والوصية بالجار والاحسان اليه، واستحباب طلاقة الوجه عند اللقاء، والشفاعة في غير ما هو حرام، والاحسان الى البنات ومجالسة الصالحين . هذه نماذج قليلة يحتاج لبرازها واستكمال ما لم يذكر أسفاراً فكتب التفسير والحديث والفقه تشرق صفحاتها بإيضاحها وتفصيلها، والإمامة في الإسلام قائمة على هذه الأخلاق، راعية لها حارساً إياها، تنميها وتصورها فعلاً وقولاً وتقريراً، يؤكد هذا قوله صلى الله عليه وسلم: (بعثت لأتمم حسن الأخلاق)^(١) وقال أيضاً: (ان خياركم أحاسنكم أخلاقاً)^(٢)

ج - خضوع دستورها للشريعة الإسلامية :

ان الانسان هو خلق الله، والشريعة التي تنظم حياة الانسان هي من الله والله أعلم بما يصلح لعباده ، فتطبيق النصوص الشرعية الواردة من القرآن الكريم والسنة الصحيحة ، ذات النصوص الثابتة ، التي لا تتغير ولا تتبدل فيما هو ثابت أو معلوم من الدين بالضرورة ، واجب باجماع علماء الإسلام، فيما يتعلق بالعقائد والأحكام ، بخلاف الأحكام الجزئية التي تستنبط أحكامها باجتهاد علماء الأمة، وهذه لا مانع من تغير الأحكام فيها ، وفق الاستنتاجات الشرعية ، بتغير الأزمنة ، والأمكنة ، حيث يعد

(١) أخرجه مالك في كتاب الجامع باب ما جاء به حسن الخلق حديث رقم ١٦٣٤ / الموطأ ص ٦٥١ الطبعة السابعة سنة ١٤٠٤ هـ وأخرجه أحمد فـى مسنده عن أبي هريرة ج ٢ ص ٣٨١ الناشر المكتب الاسلامى .

جاء فى مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٩ ص ١٥ الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ قال: رواه احمد ورجاله رجال الصحيح ورواه البزار الا أنه قال لأتمم مكارم الاخلاق ورجاله كذلك غير محمد بن رزق الله الكلودانى وهو شقة (٢) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من

البخل - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٠ ص ٤٥٦

هذا من سماحة الإسلام ، ومرونته ، وهذا المنهج التشريعى لفروع الحياة الإنسانية بكافة صورها ، يمثل وحدة متكاملة ، لا تقبل التجزئة ، هذه الوحدة هى التى تسمى اسلاما ، فلا يجوز أن يأخذ الناس بعض هذه الشريعة ، دون بعض ، لان جوانبها المختلفة هى التى تكوّن مجموعها (دين الله) والأخذ بجزء دون آخر يخل بهذه الشريعة ، ويشوه حقيقتها ، والمجتمعات التى تنتسب للإسلام وتعمل بجانب منه ، وتترك جوانب أخرى ، لا يتحمل الاسلام أوزارها أو مفسادها ، فالاسلام حقيقة متكاملة ، أرأيت شجرة باسقة مورقة يتفياها الناس ظلها ويأكلون من ثمارها ويستروحون عبيد أزهارها، إنها شجرة مكتملة الخصاص تؤدى نفعها لخير الإنسانية، فشرعية الإسلام تلك الشجرة، والعقيدة جذورها، والعبادات ساقها، والمعاملات أفرانها، والأخوة والعزة والجنة قطوفها، فإذا أتيت الى هذه الشجرة وأسقطت ثمارها وأوراقها ولم يبق الا جذورها بل أتيت على هذه الجذور بالتحريف والتأويل فهل تستطيع بعد ذلك أن تقول إن هذه هى الشجرة الباسقة المثمرة المورقة. (١)

ان التغيير والتبديل والقبول والرفض لشرعية الله أو بعضها انما يشبه ادخال عضو غريب، على جسم متكامل البنية، فالجسم لا محالة رافض له، فالشرعية لا تحتاج الى اضافة من مصدر آخر، بل لا تقبل اضافة من مصدر آخر كرفض هذا العضو الغريب، لأن الشريعة أوسع وأشمل وأدق وأعمق وأكثر تماسكا وتكاملا من أى مصدر آخر .

ولقد وقع الفساد فى التصور الإسلامى ووقع التعقيد والتخليط حينما أراد جماعة ممن عرفوا فى التاريخ باسم (فلاسفة الاسلام) أن يستعبروا بعض التصورات الفلسفية الاغريقية وبعض المصطلحات، وبخاصة من أرسطو وافلاطون وبعض اللاهوتيين المسيحيين، ويدخلوها فى جسم التصور الاسلامى .

(١) انظر التشريع والفقه فى الاسلام تاريخا ومنهجيا لمناخ القطان ص ١١٣

الطبعة الثالثة .

ان هذا التصور من الشمول والسعة، ومن الدقة والعمق ومن الأصالة والتناسق بحيث يرفض كل عنصر غريب عليه، ولو كان هذا العنصر (اصطلاحاً) تعبيرياً من الاصطلاحات التي تقتضيها أزياء التفكير الأجنبية، فكــــل اصطلاح له تاريخ معين، وله ايحاءات معينة مستمدة من ذلك التاريخ، ولا يمكن تجريده من هذه الملابس والزج به في مجال جديد منقطع عن تاريخه. وللتصور الاسلامي اصطلاحاته الخاصة المتفقه في طبيعة اشتقاقها اللغوي، وفي ملابسها التاريخية والموضوعية مع طبيعته وايحاءاته. ان الشريعة الاسلامية تقوم على تعريف الناس ببرهم تعريفاً دقيقاً - كاملاً (١) - في كل تشريع ويربط الأحكام بالايمان بالله، ويجعل الالتزام بالمبادئ والاخلاق وسيلة لا غاية، انما غايتها رضا الله، والفوز بجنته، وأنى يكون ذلك في تقنيات تجردت من بث الوازع الديني، أو ما يسمونه بالضمير الانساني، وسلطتها على النفس البشرية العقوبة فقط والشريعة الاسلامية تنمي الوازع الديني فتجعله يردع عن الفعل قبل فعله لما في الخوف من الله من أثر كبير على نفسه .

د - رعاية شؤون الدنيا :

الإمام في الإسلام هي القائمة والمستخلفة في أرض الله ، ترعى شؤون الدنيا والآخرة معا ، رعاية للانسان ، ولتوجيهه ، والاهتمام بشؤونه وحفظ مصالحه وحقوقه .

ومن مقتضى هذه الرعاية ، توفير حاجاته الطبية - من مستشفيات ومراكز صحية وأدوية وما تحتاجه من مستلزمات صحية - والتعليمية اذ أن التعليم هو مصدر بناء الانسان وتكوينه وبه يتم تكوين الشخصية الإسلامية وفق معطيات الاشراف الديني والتقنية الحديثة، وتوجيه مسار

(١) انظر خصائص التصور الاسلامي ومقوماته لسيد قطب ص ١١٤-١١٥ دار

التعليم على ضوء ذلك يحقق للأمة المستقبل الباهر، وتنمية الموارء الزراعية، والتشجيع على استثماراتها من أوليات الإمامة فى الإسلام. ذلك أن الغذاء يعد من أساسيات الحياة، ويجب أن يكون مصدره من أراضي المسلمين ومن سواعد أبنائهم، حتى لا يكون سلاحا بيد أعدائهم كما فعل من قبلهم (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا)^(١) وتشجيع الصناعات المحلية واستثماراتها يعد من اختصاص الإمامة فى الإسلام التى يلزمها رعايتها وحمايتها بما يحقق المصلحة للناس .

كما يتعين عليها تأمين فرص العمل للناس ومساواتهم فى ذلك، ليقضى على البطالة والفراغ، والذى قد يسبب عواقب اجتماعية غير مرغوبة. كما يلزمها حماية رعاياها من الأعداء بكل ألوانه وأشكاله، إذ أنه من ضرورات الحياة، وتكون الحماية بنشر الوسائل المحققة لهذا الغرض، وتوفير الفرص اللازمة لذلك يقول الله تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم)

والرعاية تتنوع حسب متطلبات الأمة، والتى يتمثل تحقيقها فى تقديم خدمات متنوعة لأوجه الحياة المختلفة كالمواصلات بأنواعها، وسائر متطلبات الحياة .

وهذه الخصائص توضح أن الإسلام دين ودولة فهما كجناحي الطائر ، يتوجب الاعتناء بتوازنهما ، حفظا لحياة الإمامة الإسلامية، لتحقيق للناس خير الدنيا والآخرة معا .

(١) آية ٧ من سورة المنافقون

(٢) آية ٦٠ من سورة الأنفال

المطلب الثانى : طبيعة الإمامة فى الإسلام .

الإمامة فى الإسلام ذات خصائص متميزة تقوم على أسس ثابتة ومستقرة ، وهى لا تشبه الأنظمة القائمة بأى حال من الأحوال ، وإن اتفقت معها بعض الأنظمة القائمة فى بعض الخصائص والمميزات ، بل هى كيان مستقل يقول سيد قطب رحمه الله : (الإسلام يقدم للبشرية نموذجاً من النظام المتكامل لا تجد مثله فى أى نظام عرفته الأرض من قبل الإسلام ومن بعده سواء . . . والإسلام لا يحاول ولم يحاول أن يقلد نظاماً من النظم ، أو أن يعقد بينه وبينها صلة ، أو مشابهة ، بل اختار طريقاً منفرداً ، وقدم للإنسانية علاجاً كاملاً لمشكلاتها جميعاً . وقد يحدث فى تطور النظم البشرية أن تلتقى بالإسلام تارة ، وأن تفترق عنه تارة ، ولكنه هو نظام مستقل متكامل . . . فهذا الافتراق وذلك الالتقاء عرضيان وفى أجزاء متفرقة ، ولا عبرة بالاتفاق أو الاختلاف فى الجزئيات والعرضيات ، وإنما المعول عليه هو النظرية الأساسية والتصور الخاص (١))

إن هذه النظرة وهذا التصور ينطلق من نظرة الإسلام لاختيار الإمام ومبايعته ومسئوليته وطاعته ، والشورى ذات قاعدة عريضة فى الإمامة الإسلامية تتحدد منها منطلقات عديدة فى الحكم وأصوله وأساليبه ، وطرق ممارسته ورعاية شؤون الحكم .

وهى تقوم على العقيدة الإسلامية التى تعمل فى شتى جوانب الحياة المختلفة والمتعددة ، بل هى أساسية فى الحاكم ونوابه ووزرائه ومن يبدعهم توجيه السياسة والحكم ، فهى تعمل على إقامة الدين وحفظه ، وما يتفرع منه من الحدود والقصاص والتعازير والفصل بين المتنازعين ، وهى تعمل على تحقيق الحقوق العامة كما أرادها الله تعالى ورسوله ، وتحقيق من خلالها أبرز أنواع التكافل الاجتماعى ، داعية إلى الله بوسائل الدعوة المتعددة ، فهى على هذا إمامة شورى وعدل ، لا حكومة استبداد وجور ، وإمامة

دين ودنيا، لا حكومة كهنوت وديمقراطية مادية. وإمامة فكرية لا
 شيوعية ولا علمانية، وإمامة إنسانية عالمية لا عنصرية. فالإمامة الإسلامية
 خاضعة لشريعة الله (فلا ورك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم
 لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وافية كاملة
 وهي في الوقت نفسه مرنة بما للاجتهاد فيها من مكانة طيبة ومجال واسع. (٥)

(١) النظام الشيوقراطي هو حكومة الكهنوت التي تفصل بين الديين
 والدولة وحاكمها يزعم أنه مفوض من الله تعالى فله الأمر والحكم
 والغفران والحرمان دون اعتراض، والاسلام برئ من هذه الألوهية الكاذبة
 والكهانة الممقوتة فحكومته ليست مفوضة من الله والإمام لا يختاره الله
 بل الأمة تختاره وتفوضه والحاكم الشيوقراطي عندهم لا يسأل عما
 يفعل ولا معقب لحكمه أما في الاسلام فعلى العكس من ذلك .

(٢) الحكومة العلمانية هي التي لا تجعل الاسلام وحده ديننا
 معترفا به بل تعترف بجميع الأديان على قدم المساواة

(٣) الحكومة العنصرية هي التي تعطي فئات من شعبها حقوقا وامتيازات
 وتمنعها عن آخرين .

(٤) آية ٦٥ من سورة النساء

(٥) انظر الحكومة الإسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ٢٧٩ فما بعدها بتصرف

الفصل الثالث : الأسس والقواعد التى تقوم عليها الإمامة

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : بناء الإمامة على العقيدة الإسلامية :

أول هذه الأسس والقواعد ، هى العقيدة الإسلامية الصحيحة ، المستمدة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم الصحيحة ، فالإيمان بالله تعالى ، وإفراده بالعبادة دون غيره ، هو المرتكز ، والدليل لهذه الحياة ، بكل مساراتها ، وهذا هو ما كان يدعـو به الأنبياء أقوامهم (اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)^(١) وكيف لنا غيره وهو وحده الخالق ، الرازق ، المحيى ، المميت ، النافع ، الضار . ويده ملكوت كل شئ واليه المرجع ، والمآب فهو الجدير وحده بالعبادة ، والخضوع ، والاستسلام ، وهذه العقيدة هى عقيدة الأنبياء والرسل ، الذين توجهوا إلى الله وحده بالشعائر التعبدية ، وبالطلب والرجاء ، والتوجه إلى الله وحده بالخشية والتقوى .

وهذه العقيدة تشمل مساحة واسعة لدى المسلم فى أخلاقه وسلوكه ، وتنظيم جوانب حياته وهى التى تقوم الإمامة الإسلامية عليها ، حيث تكون هذه العقيدة ، هى المؤثرة ، والموجهة ، فى حياتها وسلوك أفرادها ، باعتبار أن لا اله الا الله هى المدخل إلى الإسلام ، منذ آدم عليه السلام إلى رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، والتى تتضمن الاستسلام لله وحده دون غيره .

ومن مقتضى الإيمان بالله التصديق برسوله صلى الله عليه وسلم ، واتباع ما جاء به من عند الله تعالى فعن أبى هريرة رضى الله عنه^(٢) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: (والذى نفس محمد بيده لا

(١) سورة الأعراف آية ٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥ ، وسورة هود آية ٥٠ ، ٦١ ، ٨٤

(٢) رواه مسلم فى كتاب الإيمان باب وجوب الإيمان برسالة النبى صلى الله عليه وسلم صحيح مسلم بشرح النووى ج ٢ ص ١٨٦ المطبعة المصرية

يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به الا كان من أصحاب النار) وهذا الايمان يكون فى الامام ، ونوابه ، ووزرائه ، ومن يليهم من أهل الحل والعقد . حيث يشكلون قيادة الإمامة الإسلامية ... ثم النظام العام لها الذى يوجه الحكم ، والسياسة ، والعمران فالحكم والتشريع لله ، وهو المنظم لحياة البشر وعلاقاتهم ، وارتباطهم بالكون وبالأحياء ، وبينى الانسان ، فيتلقى من الله وحده التشريع والتوجيه ومنهج الحياة ، ونظام المعيشة ، وقواعد الارتباط وميزان القيم والاعتبارات .

فالتوجه الى الله بالعبادة والطلب والرجاء والخشية والتقوى كالتلقى من الله وحده التشريع والتوجيه ومنهج الحياة ونظام المعيشة وقواعد الارتباط وميزان القيم والاعتبارات ، فالجميع من مقتضيات العقيدة وهكذا يرتبط الدين بالدولة ، ارتباطا كبيرا فى الاسلام ، ارتباطا بالقاعدة بالبناء ، فالدين أساس الدولة ، وموجهها ، ولا يمكن تصور دولة اسلامية بلا دين ، كما لا يمكن تصور الدين الاسلامى فارغا من توجيهه المجتمع ، وسياسة الدولة ، لأنه حينئذ لا يكون اسلاما ، ذلك أنه بهذا التصور ينشئ فى العقل والقلب أثارا متفردة لا ينشئها تصور آخر ، كما أنه ينشئ فى الحياة الانسانية مثل هذه الآثار .

انه ينشئ فى القلب والعقل حالة من الانضباط لا تتأرجح معها الصور ، ولا تهتز معها القيم ، ولا يتمتع فيها التصور ولا السلوك .

والذى يتصور العقيدة على هذا النحو يدرك حدود العبودية ، يحدد من خلالها اتجاهه ، كما يتحدد سلوكه ، ويعرف على وجه الضبط والدقة من هو ؟ وما غاية وجوده ؟ وما حدود سلطاته ؟ كما يدرك حقيقة كل شئ فى هذا الكون ، وحقيقة القوة الفاعلة فيه ، ومن ثم يتصور الأشياء ويتعامل معها فى حدود مضبوطة ، لا تميح فيها ولا تتأرجح . وانضباط التصور ينشئ انضباطا فى طبيعة العقل وموازينه ، وانضباطا فى طبيعة القلب وقيمه ، والتعامل

مع سنن الله بعد ذلك، والتلقى عنها يزيد هذا الانضباط ويحكمه ويقويه .
وانما ندرك هذا حين نوازن بين المسلم الذي يتعامل مع ربه الواحد الخالق
الرازق القادر القاهر المدير المتصرف، وبين غيره من أصحاب التصورات
الضالة . إن هذا التصور لينشئ في العقل والقلب الإستقامة، فالإنسان الذي
يدرك حقيقة ربه لا يضطرب ولا يبطش .

ان هذا التصور لعامل أساسي في جلب الناس إلى دين الله، ويكفل
تجمع الشخصية والطاقة في كيان المسلم الفرد، وفي كيان الجماعة
المسلمة وينفي التمزق والانقسام، والتبدد التي تسببها العقائد
والتصورات الأخرى .

ان هذا التصور ليحقق طاقة هائلة، لا يقف في وجهها شئ كما حدث في
التاريخ الاسلامي من انتصارات هائلة لهذه العقيدة أمام رموز الكفر
المتناثرة هنا وهناك . هذه الطاقة يملك أصحابها عقيدة تؤهلهم لأن
يتقدموا بالبشرية كما تقدم بها اسلافهم بالأمس، وتتلقاها البشرية اليوم
كما تلقتها بالأمس .

(١١)
هذه الطاقة تحقق ما قاله ربى بن عامر رسول جيش المسلمين الى
رستم قائد الفرس بعد أن سأله ما الذي جاء بكم ؟
قال: الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد الى عبادة
الله وحده ومن ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والآخرة ومن جور الأديان الى
عدل الاسلام .

كلمات قلائل تصور طبيعة هذه العقيدة، وطبيعة الاتجاه الاسلامي، لاجراج
من شاء الله من عبادة العباد الى عبادة الله وحده

والإمامة في الإسلام بمسؤوليها وأفرادها حينما تلتزم بهذه العقيدة
وترفع رايها تستطيع أن تقول للبشرية ما قاله ربى بن عامر، فالبشرية
- من هذه الناحية - اليوم، هي كما كانت يوم قال ربى بن عامر كلمته
... انها كلها غارقة في عبادة العباد واصحاب هذه العقيدة - حين

(١) انظر الكامل في التاريخ لابن الأثير ج ٢ ص ٣٢٠ الناشر دار الكتاب

يفيئون الى منهج الله الذى من به عليهم وينادون به - يملكون أن يتقدموا للبشرية بالشئ الذى تفقده جميع المناهج والمذاهب والأنظمة والأوضاع فى الأرض كلها بلا استثناء، ومن ثم يكون لهم اليوم وغدا دورا جديدا يتمثل فى قيادة التيارات العالمية، كالدور الذى منح للعرب الأميين فى الجزيرة العربية، هذا الدور يقدم للعالم عقيدة تحرر الانسان المضطهد والمظلوم من العواصف التى تقذف به يمينا ويسارا، وتسبب نفس كرامته وورقه ووسائل معيشته وحياته، لاجل رغبات ونزعات فاسدة تحقق مصالح شخصية، لأفراد أو جماعات، وهذه العقيدة المقدمة للعالم تعد أعظم من كل الأمجاد العلمية، التى لم تتحقق للانسان حياة متوازنة، فتطور طبسى معين للقضاء على مرض ما يفوقه تهور قاذفة حارقة تحصد الحياة البشرية المنتشرة هنا وهناك .

ان هذه العقيدة لتقوم الامجاد العلمية للانسان اينما كان وحيثما
(١)
حل لتكون أداة بناء وتشيد لا هدم وافناء .

(١) انظر خصائص التصور الاسلامى ومقوماته ص ٢١٢ فما بعدها بتصرف طبع دار احياء الكتب . وانظر نصيحة الملوك للماوردى ص ١١٦ الطبعة الاولى سنة ١٤٠٣هـ . وانظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ١٧١ فما بعدها بتصرف

المطلب الثانى : اتخاذ الشورى منهجا لمسار الإمامة .

وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول : معنى الشورى :

الشورى فى اللغة: من شور يقال شار العسل يشوره شورا وشيارا

وشيارة ومشارا ومشارة اذا استخرجه من الوقبة واجتناه .

قال أبو عبيد : شرت العسل واشترته اجتنيته وأخذته من موضعه .

ويقال : أشرنى على العسل أى أعنى .

والشورُ والعسل المشور سمي المصدر .

وقيل: الشورة والشوار الحسن والجمال والهيئة واللباس قال ابن الأثير :

هى بالضم الجمال والحسن كأنه من الشور عرض الشئ واطهاره

قال الأصمعى : شار الدابة وهو يشورها شورا اذا عرضها .

يقال : شار الدابة اذا راضها أو ركبها عند العرض على مشتريها وقيل

عرضها للبيع وقيل : قلبها .

والمستشير الذى يعرف الحائل من غيرها .

ويقال : فلان خير شير أى يصلح للمشاورة وشاروره مشاوره وشوارا

واستشاره طلب منه المشورة .

(١)

ويقال أيضا : فلان جيد المشورة .

وفى الاصطلاح :

قيل هى :

(٢)

استخراج الرأى بمراجعة البعض الى البعض .

(١) انظر لسان العرب مادة شور ج ٤ ص ٤٣٤ فما بعدها طبعة دار صادر

بتمرف وانظر تاج العروس من جواهر القاموس مادة شور ج ٣ ص ٣١٨ فما

بعدها منشورات دار مكتبة الحياة بتمرف .

(٢) انظر روح المعانى للألوسى ج ٢٥ ص ٤٦ دار احياء التراث العربى .

وقيل هي :

(١) الاجتماع على الأمر ليستشير كل واحد منهم صاحبه ويستخرج ما عنده .

وقيل هي :

(٢)

عرض الأمر على الخيرة حتى يعلم المراد منه .

الربط بين المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي .

الشورى فى المعنى اللغوى تعنى اخراج الشئ كما فى جنى العسل،

والشورى فى المعنى الاصطلاحي تعنى اخراج الرأى المطلوب .

والشورى فى المعنى اللغوى تعنى جنى الشئ وأخذ منفعته كما فى

جنى العسل وأخذه ، وهى فى المعنى الاصطلاحي تحقق أفضل وانفع الآراء .

والشورى فى اللغة تدل على عرض الشئ وابرازه كما فى اللباس

والهيئة وعرض الدابة على المشتري، وهذا يظهر فى المعنى الاصطلاحي من خلال

عرض الأمر على الخيرة من الناس .

وكما تدل الشورى لغة على تقليب الدابة أو السلعة المشتراة للتأكد

من صلاحيتها، ففي الاصطلاح يكون هذا فى تقليب الرأى عند البعض واستخراج

صائبه .

فعلى هذا فإن الشورى هي :

طلب الرأى من ذوى الشأن فى أمر يحتاج الى إظهار الرأى السديد

فيه .

المبحث الثانى : مشروعية الشورى .

الشورى شرعت بالقرآن والسنة والاجماع .

ومما يدل على مشروعيتهما فى القرآن ما يلى :

(٣)

١ - قوله تعالى : (فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظا

(١) انظر احكام القرآن لابن العربى ج ١ ص ٢٩٢ الطبعة الثانية

(٢) المرجع السابق ج ٤ ص ١٦٥٦

(٣) من آية ١٥٩ من سورة آل عمران

القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر فاذا عزمت فتوكل على الله)

ففى هذه الآية أمر الله نبيه بمشاورة أصحابه فى قوله (وشاورهم فى الأمر) مما يدل على مشروعية الشورى .

٢ - قوله تعالى : (والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون)^(١)

ففى هذه الآية ثناء من الله على المؤمنين بعدة صفات منها التشاور فى الأمر، والثناء لا يكون الا فى أمر مشروع، مما يدل على مشروعية الشورى .

ومما يدل على مشروعيتهما فى السنة ما يلى :

١ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما نزلت (وشاورهم فى الأمر) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أما أن الله ورسوله لغنيان عنها ولكن جعلها الله رحمة لأمتي فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ومن تركها لم يعدم غيا)^(٢)

٢ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : ما رأيت أحداً أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) من آية ٣٨ من سورة الشورى

(٢) انظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٥ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٣) أخرجه ابن عدى والبيهقى فى الشعب بسند حسن/ انظر الدر المنثور فى التفسير بالمأثور ج ٢ ص ٩٠ الناشر محمد أمين بيروت . وانظر فتوح القدير للشوكانى ج ١ ص ٣٩٥ الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٣هـ وانظر روح المعانى ج ٤ ص ١٠٦ طبع دار احياء التراث العربى .

(٤) أخرجه الشافعى فى باب المشاورة الأم ج ٧ ص ١٠٠ الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣ وأخرجه الترمذى فى كتاب الجهاد باب ما جاء فى المشورة =

- ٣ - عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(١) قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم أي في قوله تعالى فإذا عزمت فتوكل على الله فقال: (مشاورة أهل الرأي ثم اتباعهم) ^(٢)
- ٤ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ما خاب من استخار ولا ندم من استشار) ^(٣)
- ٥ - كتب أبو بكر الصديق رضي الله عنه ^(٤) إلى عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشاور في الحرب فعليك به .
- ٦ - عن أنس رضي الله عنه ^(٥) (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حين = الجامع الصحيح للترمذي ج ٤ ص ٢١٤ قال ابن حجر: رجاله ثقات إلا أنه منقطع / فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١٣ ص ٣٤٠ وأخرجه البيهقي في كتاب النكاح باب ما أمر الله تعالى به من المشورة فقال: (وشاورهم في الأمر) السنن الكبرى للبيهقي ج ٧ ص ٤٥
- (١) أخرجه ابن مردويه / تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٠ طبع دار المعرفة بيروت وانظر الدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي ج ٢ ص ٩٠ طبع دار المعرفة .
- (٢) أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف / انظر التيسير للمناوي ج ٢ ص ٣٤٨ الناشر المكتبة الإسلامية وانظر الجامع الصغير للسيوطي ج ٢ ص ١٤٤ مطبعة الحلبي وانظر مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٨ ص ٩٦ الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ
- (٣) انظر بدائع السلك في طبائع الملك ج ١ ص ٣٠٣ طبع سنة ١٩٧٧م
- (٤) أخرجه الطبراني بسند جيد عن ابن عمرو / انظر الدر المنثور فسي التفسير بالمأثور للسيوطي ج ٢ ص ٩٠ الناشر محمد أمين بيروت .
- (٥) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد باب غزوة بدر ج ١٢ ص ١٢٤ المطبعة المصرية وأخرجه أحمد / انظر الفتوح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد ابن حنبل الشيباني كتاب الجهاد باب ما جاء في مشاورة الإمام رؤساء الجيش ونصحهم لهم ج ١٣ ص ٤٠

يلغه اقبال أبى سفيان فتكلم أبو بكر فأعرض عنه ثم تكلم عمر
فأعرض عنه فقام سعد بن عبادہ فقال: ايأنا تريد يارسول الله
والذى نفس بيده لو أمرتنا أن نخيفها البحر لاختضأها ولو أمرتنا
أن نضرب أكبادها الى برك الغماد لفعلنا قال فندب رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس فانطلقوا حتى نزلوا بدرا (١)

٧ - عن أبى عبيدة بن عبد الله عن أبيه (٢) قال: لما كان يوم بدر قال
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تقولون فى هؤلاء الأسارى
فقال عبد الله بن رواحه: آيت فى واد كثير الحطب فاضرم نارا ثم
ألقهم فيها فقال العباس رضى الله عنه: رحمك الله. فقال عمر رضى
الله عنه: قدأدتهم ورؤساؤهم قاتلوك وكذبوك فاضرب أعناقهم بعدد.
فقال أبو بكر رضى الله عنه: عشيرتك وقومك ثم دخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم لبعض حاجته فقالت طائفة: القول ما قال عمر فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما تقولون فى هؤلاء ان مثل
هؤلاء كمثل أخوة لهم كانوا من قبلهم (قال نوح رب لا تذر على
الأرض من الكافرين ديارا) وقال موسى (ربنا اطمس على أموالهم
واشدد على قلوبهم) وقال ابراهيم (فمن تبعنى فإنه منى ومن

(١) موضوع باليمن

(٢) أخرجه الحاكم فى المستدرک فى كتاب المغارى باب مشاورته صلى
الله عليه وسلم اصحاب فى أسارى بدر وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم
يخرجاه ج ٣ ص ٢١ طبع سنة ١٣٩٨هـ دار الفكر . وأخرجه الترمذى فى
كتاب الجهاد باب ما جاء فى المشورة . الجامع الصحيح للترمذى ج ٤
ص ٢١٣ دار احياء التراث العربى . وأخرجه أحمد فى مسنده ج ١ ص ٣٨٣
وكذا عن أنس ج ٣ ص ٢٤٣ قال القاضى : هذا حديث صحيح ، انظر الجامع
لاحكام القرآن لابن العربى ج ١ ص ٢٩٨

عصاني فانك غفور رحيم) وقال عيسى (ان تعذبهم فانهم عبادك وان
تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) وانتم قوم فيكم غيلة فلا
ينقلبن أحد منكم الا بفداء^(١) أو ضرب عنق ٠٠٠)

٨ - عن عائشة رضی الله عنها قالت لما بعث أهل مكة في فداء أساراهم^(٢)
بعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أبي العاص
بمال فيه قلادة كانت خديجه ادخلتها بها على أبي العاص حين بنى
عليها فلما رآها رسول الله وسلم رق لها، رقة شديدة وقال: ان
رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا الذي لها وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد أخذ عليه، ووعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يخلي زينب اليه .

٩ - عن جابر رضی الله عنه^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:
(رأييت كائى في درع حصينة ورأييت بقرا ينحر فأولت أن السـدرع
المدينة وأن البقر نفر والله خير ولو أقمنا بالمدينة فإذا

(١) انظر المبسوط للسرخسى ج ١٦ ص ٧٠ طبع دار المعرفة . وانظر أدب
القاضي للماوردي ج ١ ص ٢٥٦ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک فی کتاب المغازی باب ذکر فداء أبی
العاص أرسلت به زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٣ ص ٢٣ وقال
هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه طبعة دار الفكر سنة ١٣٩٨هـ
وأخرجه احمد في مسنده ج ٦ ص ٢٧٦

(٣) أخرجه الدارمي في كتاب الرؤيا باب في القمص والبير واللبس
والعسل والسمن والتمر وغير ذلك في النوم - سنن الدارمي ج ٢ ص ١٢٩
الناشر دار احياء السنة النبوية .

وأخرجه احمد في مسنده ج ٣ ص ٣٥١ الناشر المكتب الاسلامي
وأخرجه البيهقي في كتاب النكاح باب لم يكن له اذا لبس لامته أن =

دخلوا علينا قاتلناهم فقالوا : والله ما دخلت علينا فــــى
الجاهلية أفتدخل علينا فى الاسلام قال فشأنكم اذاً وقالت الانصار
بعضها لبعض : رددنا على النـبى صلى الله عليه وسلم رأيه فجاءوا
فقالوا : يا رسول الله شأنك . فقال : الآن انه لى لنبى اذا لبس
لامته أن يضعها حتى يقاتل .^(١)

١٠ - عن عائشة رضى الله عنها حين قال لها أهل الافك ما قالوا قالت :
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبى طالب واسامة بن
زيد رضى الله عنهما حين استلبث الوحى ليسألهما وهو يستشيرهما فى
فراق أهله فأما أسامة فأشار بالذى يعلم من براءة أهله وأما على
فقال : لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية
تصدقك . فقال هل رأيت من شئ يريبك ؟ قالت ما رأيت أمراً أكثر
من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتى الداجن
فتأكله .

١١ - استشارة الرسول عليه السلام أصحابه فى غزوة بدر أيضا عندما نزل
الرسول صلى الله عليه وسلم أقرب ماء من وادى بدر فجاءه الحباب
= بنزعه حتى يلقي العدو ولو بنفسه وقال : وذكره محمد بن اسحاق بن بيسار
عن شيوخه من أهل المغازى وهو عام فى أهل المغازى وان كان منقطعاً
وكتبناه موصولاً باسناد حسن . ورواه ايضا من طريق آخر - السنن
الكبرى للبيهقى ج ٧ ص ٤٠ قال ابن حجر فى فتح البارى ج ١٣ ص ٣٤١ وأخرجه
احمد والدارمى والنسائى وسنده صحيح

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب قول الله
تعالى وأمرهم شورى بينهم . و شاورهم فى الأمر (فتح البارى شرح صحيح
البخارى ج ١٣ ص ٣٣٩ المطبعة السلفية وأخرجه مسلم مطولا فى كتاب
التوبة باب حديث الافك وقبول توبة القاذف صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٨
ص ١٠٢ فما بعدها المطبعة المصرية .

ابن المنذر فقال: يارسول الله أرأيت هذا المنزل أمزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة قال: بل هو الرأى والحرب والمكيدة قال : يارسول الله فان هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتى أدنى ماء ثم نقاتل القسوم فنشرب ولا يشربون فقال الرسول عليه السلام: لقد أشرت بالرأى فانهض ومن معه من الناس ونزل أقرب ماء من القوم كما أشار الحباب بن المنذر^(١) .

١٢ - مشاورته صلى الله عليه وسلم أيام الخندق بقبول ما أشار به سلمان الفارسي بحفر الخندق وبالأخذ برأى سعد بن معاذ وسعد بن عباد رضى الله عنهما^(٢) فى الملح مع عطفان بثلاث ثمار المدينة ويرجعا بمن معهم عنه وعن أصحابه فقالا يارسول الله أمرا تحبه فتصنعه أم شيئا أمرك الله به لابد لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا؟ قال: بل شئ أصنعه لكم ... والله لا نعطيهم الا السيف حتى يحكمهم الله بيننا وبينهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فأنت وذاك^(٣) . فكل الأحاديث السابقة تقرر أهمية الشورى قولاً أو فعلاً حيث برزت أهميتها من خلال تقريرها والآثار التى نتجت منها مما يدل على مشروعيتها .

(١) رواه ابن اسحاق فى سيرة النبی صلى الله عليه وسلم لابن هشام فى غزوة بدر الكبرى مشورة الحباب بن المنذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٢٥٩ طبع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتـاء والدعوة والارشاد

(٢) رواه ابن هشام فى سيرة النبی صلى الله عليه وسلم غزوة الخندق ج ٣ ص ٢٣٩ ، ٢٤٠ .

(٣) انظر المبسوط للسرخس ج ١٦ ص ٧٠ طبع دار المعرفة .

أما الاجماع؛

فمما يدل على مشروعيتها فيه تطبيق الخلفاء الراشدين للشورى، حتى كان لبعضهم كعمر بن الخطاب مجالس شورى يرجع اليها في كل ما يحزبه من أمر ، ولم يصدر أى نكير من أحد (١) فدل ذلك على الاجماع .

وذلك فيما يلى :

١ - عن ميمون بن مهران قال: كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه حكم نظر في كتاب الله تعالى فان وجد فيه ما يقضى به قضى به وان لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان وجد فيها ما يقضى به قضى به فان أعياه ذلك سأل الناس هل علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيه بكذا أو بكذا ؟ فربما قام اليه القوم فيقولون قضى فيه بكذا أو بكذا فان لم يجد سنة منها النبي صلى الله عليه وسلم جمع رؤساء الناس فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على شئ قضى به فكان عمر يفعل ذلك فاذا أعياه أن يجد ذلك في الكتاب والسنة سأل هل كان أبو بكر قضى فيه بقضاء فاذا كان لأبى بكر قضاء قضى به والا جمع الناس واستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على شئ قضى به .

٢ - عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال: قدم عبيدة بن حصن بن (٣)

(١) انظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٧ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٢) أخرجه الدارمى في باب الفتيا وما فيه من الشدة / سنن الدارمى ج ٨ ص ٨ وأخرجه البيهقى في كتاب آداب القاضى باب ما يقضى به القاضى ويفتى به المفتى / السنن الكبرى للبيهقى ج ١٠ ص ١١٤ ، ١١٥

قال ابن حجر : وأخرجه البيهقى بسند صحيح عن ميمون بن مهران / فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٢

(٣) أخرجه البخارى في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى: (واجعلنا للمتقين اماما) فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٢٥٠ وفي كتاب التفسير باب خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ج ٨ ص ٣٠٤ المطبعة السلفية

حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس بن حصن وكان من
النفر الذين يدينهم عمر وكان القراء^(١) اصحاب مجلس عمر ومشاورته
كهولا كانوا أو شبانا

٣ - عن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما^(٢) أن عمر بن الخطاب رضى الله
عنه خرج الى الشام حتى اذا كان بمرغ لقيه امراء الاجناد -
أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه - فأخبروه أن الوباء قد وقع بارض
الشام . فقال (بن عباس) قال عمر : ادع لى المهاجرين الأولين
فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع فى الشام فاختلفوا
فقال بعضهم : قد خرجنا لامر ولا نرى أن ترجع عنه . وقال بعضهم :
معك بقية الناس واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن
تقدمهم على هذا الوباء . فقال : ارتفعوا عنى ثم قال : ادعوا لى
الأنصار فدعوتهم فاستشارهم فسلخوا سبيل المهاجرين واختلفوا
كاختلافهم فقال : ارتفعوا عنى ثم قال : ادع لى من كان هاهنا من
مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف منهم عليه رجلان
فقالوا نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر
فى الناس : انى مصبح على ظهر فأصبحوا عليه . فقال أبو عبيدة بن
الجراح : أفرارا من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا
عبدة نعم نفر من قدر الله الى قدر الله أرايت ان كانت لك ابل
هبطت واديا له عدوتان احدهما خميبة والأخرى جذبة اليس ان رعيت
الخميبة رعيتها بقدر الله وان رعيت الجذبة رعيتها بقدر الله

(١) القراء عند السلف هم أهل الدين والعلم من العلماء والنساک

انظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ١١ ص ١٩٥

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الطب باب ما يذكر فى الطاعون / فتح

البارى شرح صحيح البخارى ج ١٠ ص ١٧٩ المطبعة السلفية .

فقال فجاء عبدالرحمن بن عوف - وكان متغييبا في بعض حاجته - فقال: إن عندى في هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فحمد الله عمر وانصرف)

٤ - عن المغيرة بن شعبة عن عمر رضى الله عنه ^(١) أنه استشارهم فسي املاص المرأة فقال المغيرة : قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالفرقة عبدا أو أمة ^(٢))

٥ - عن أنس بن مالك رضى الله عنه ^(٣) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر بالجريد والنعال ثم جلد أبو بكر أربعين فلما كان عمر ودنا الناس من الريف والقرى قال : ما ترون في جلد الخمر فقال عبدالرحمن بن عوف: أرى أن تجعلها كاخف الحدود قال : فجلد عمر ثمانين .

٦ - عن مروان بن الحكم أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ^(٤) لما طعن ^(١) أخرجه البخارى في كتاب الديات باب جنين المرأة - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ٢٤٧ . وأخرجه مسلم في كتاب القسامة باب دية الجنين ووجوب الدية في قتل الخطأ/صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١ ص ١٧٩ . وأخرجه أحمد في مسنده ج ٤ ص ٢٤٤ وفى ج ٤ ص ٢٥٣ عن المسور بن مخرمة . وأخرجه النسائى في كتاب القسامة باب دية الجنين وفيه قال حمل بن مالك سنن النسائى ج ٨ ص ٤٧ طبعة دار احياء التراث العربى .

(٢) انظر آدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٨ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الحدود باب حد الخمر - صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١ ص ٢١٥ المطبعة المصرية. وأخرجه احمد ج ٣ ص ١٨٠ الناشر المكتب الاسلامى .

(٤) أخرجه الدارمى في كتاب الفرائض باب قول عمر في الجد - سنن

الدارمى ج ٢ ص ٣٥٤ نشر دار احياء السنة .

استشارهم في الجد فقال انى كنت رأيت في الجد رأيا فان رأيتم أن تتبعوه فاتبعوه فقال له عثمان: إن نتبع رأيك فانه رشد وان نتبع رأى الشيخ فلنعم ذوى الرأى كان .

٧ - بعث أبو بكر قيس بن مكشوح الى العراق وأمر أن لا يولى شيئا وأن يستشار في الحرب .^(١)

فهذه الأدلة توضح مدى تعلق الصحابة رضى الله عنهم بالشورى ففى سائر أعمالهم وتمرفاتهم ولم يمدروا أى نكير على من اتبعها أو أخذ بها مما يدل على اجماعهم فى مشروعيتها .

والشورى حينما شرعت انما تحقق للبشرية الخير والفضل والمصلح أخرج البخارى فى الأدب المفرد^(٢) وابن أبى حاتم بسند قوى عن الحسن قال: (ما تشاور قوم قط بينهم إلا هداهم الله لأفضل ما يحفرهم وفى لفظ الا عزم الله لهم بالرشد أو بالذى ينفع)^(٣) وهى من القواعد العامة فى الإسلام^(٤) التى تقوم عليها الإمامة الإسلامية وتنتظم

(١) انظر طبقات ابن سعد فى تسمية من نزل باليمن من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٥ ص ٥٣٥

(٢) حديث رقم ٢٥٨ ص ١٠١ الطبعة الثانية سنة ١٤٠٥هـ

(٣) فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٠ المطبعة السلفية

(٤) كقاعدة الضرر يزال المأخوذة من قول الرسول صلى الله عليه وسلم (لا ضرر ولا ضرار) أخرجه مالك مرسل عن يحيى المازنى فى كتاب الأقضية باب القضاء فى المرفق شرح الزرقانى ج ٤ ص ٣١ وأخرجه احمد فى كتاب الملح واحكام الجوار باب ما جاء فى الطريق - الفتح الربانى ج ١٥ ص ١١٠ وأخرجه ابن ماجه عن عبادة فى كتاب الاحكام باب من بنى بحقه مايضر بجاره واسناد رجاله ثقات الا أنه منقطع لان اسحاق بن الوليد قال الترمذى وابن عدى لم يدرك عبادة بن الصامت وقال البخارى: لم يلىق عبادة وأخرجه ابن ماجه ايضا عن ابن عباس وفى اسناده جابر الجعفى وهو منهم سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٧٤ .

بها مصالح الناس الدنيوية ويوضح بها ما اشكل عليهم من أمورهم الأخروية ذلك أن الحكم وتدبير مصالح الناس الدنيوية والأخروية تحتاج إلى الرأي الجماعي، وتبادل وجهات النظر، كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما أقر الشورى ومنع كبار الصحابة من السفر للجهاد في سبيل الله لمشاركته الرأي في تدبير مصالح المسلمين العامة، وهو كأنه بهذا يقول إن آراء الآخرين من أهل العلم والخبرة والاختصاص له خير وسيلة يستعان بها على حل مشكلات المسلمين وتحقيق مصالحهم .

وهذه القاعدة شأنها شأن القواعد العامة الأخرى التي لم تفصل لتعطي مجالاً رحباً وواسعاً في التطبيق العملي لكل جزئية حكمها، حسب متطلبات المصالح العامة، ووفق الأزمنة والوراء فيها، وعلى ضوء الأدلة الواردة في القضايا المعالجة لتلك الموضوعات أو المماثلة لها حسب دلالتها الشرعية .

لهذا لم تنظم تشريعات الشورى كيفية التطبيق، وبيان أهلها، وعددهم، كما هو الحال في أمور العبادات والمواريث والله أعلم حيث يشرع الأحكام ويوجه الناس إلى الأخذ بها .

وعدم تفصيل أحكام الشورى يحقق للمسلمين مصالح منها :

- أ - أن الأمر المطلوب مشاورته يختلف باختلاف أحوال الأمة الاجتماعية في الزمان والمكان مما يعطي الآراء سعة في ذلك .
- ب - أن النبي صلى الله عليه وسلم لو وضع قواعد مؤقته للشورى بحسب حاجة ذلك الزمن، لاتخذها المسلمون ديناً، وحاولوا العمل بها في كل زمان ومكان، لعدم رضا المسلمين بتغيير شئ وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأُمَّته .

- ج - أن أصل الشورى يكون بأخذ آراء الناس من العلماء والمختمين ووضع قواعد لها منافع لمبدأ الشورى نفسها .^(١)

(١) انظر تفسير المنار لمحمد رشيد رضا ج ٤ ص ٢٠١ بتصرف طبع دار

المبحث الثالث :

فى بيان آراء العلماء فى صفة مشروعية الشورى .

الرأى الأول :

ذهب القاضى حسين من الشافعية إلى أن مشروعية الشورى تكـون
واجبة فيما اشكل من الأحكام، وتكون مستحبة فيما لم يشكل من الأحكام .^(١)
والى هذا ذهب ابن خويز منداد^(٢) والكنانى من المالكية^(٣)، والسرخسى من
الحنفية^(٤) .

وفى هذا يقول ابن خويز منداد : واجب على الولاة مشاوراة العلماء
فيما لا يعلمون، وفيما اشكل عليهم من أمور الدين، ووجوه الجيش فيمما
يتعلق بالحرب، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح، ووجوه الكتـباب
والوزراء^(٥) والعمال فيما يتعلق بمصالح العباد وعمارتها . ويقـول
السرخسى^(٦) : وينبغي للقاضى اذا اشكل عليه شئ أن يسأل من هو أفقه منه
ولا يسعه الا ذلك .

(١) انظر مغنى المحتاج ج ٤ ص ٣٩١ الناشر دار احياء التراث العربى / بيروت

(٢) انظر أحكام القرآن للقرطبي ج ٤ ص ٢٥٠ طبعة دار احياء التـسـررات العربى .

(٣) انظر العقد المنظم للحكام فيما يجرى بين أيديهم من العقود والأحكام بهامش التبصرة لابن فرحون ج ٢ ص ١٩٢ طبع سنة ١٣٠١هـ

(٤) انظر المبسوط للسرخسى ج ٩ ص ١٠٣ طبعة دار المعرفة

(٥) احكام القرآن للقرطبي ج ٤ ص ٢٥٠ طبعة دار احياء التراث العربى

(٦) فى المبسوط ج ٩ ص ١٠٣ طبعة دار المعرفة .

الرأى الثانى :

ذهب جماعة من العلماء منهم الهادوية^(١) إلى أن مشروعية الشورى للوجوب^(٢) ، وصح هذا الاتجاه الرفاعى والنووى من الشافعية . وهو قول جمهور العلماء^(٣) .

قال ابن عطية: والشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب وهذا مالا خلاف فيه^(٤) .

ويقول ابن تيمية: (لا غنى لولى الأمر عن المشاورة فان الله تعالى أمر بها نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى: (فأعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر)^(٥)^(٦))

(١) انظر نيل الأوطار للشوكانى ج ٧ ص ٢٥٦ الطبعة الأخيرة

(٢) انظر احكام القرآن للقرطبى ج ٤ ص ٢٤٩ ، ٢٥٠ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر البجيرمى على الخطيب ج ٤ ص ٣٢٧ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٠هـ وانظر الجواهر الحسان فى تفسير القرآن للشعالبى ج ١ ص ٣٢٧ طبع سنة ١٣٢٣هـ . وانظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الاولى وانظر صحيح مسلم بشرح النووى ج ٤ ص ٧٦ المطبعة المصرية .

(٣) انظر البجيرمى على الخطيب ج ٤ ص ٣٢٧ الطبعة الاخيرة سنة ١٣٧٠هـ

(٤) احكام القرآن للقرطبى ج ٤ ص ٢٤٩ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر نحو هذا فى الجواهر الحسان فى تفسير القرآن للشعالبى ج ١ ص ٣٢٧ طبع سنة ١٣٢٣هـ

(٥) من آية ١٥٩ من سورة آل عمران

(٦) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٨٦

(١) ويقول النووي : (واختلف أصحابنا هل كانت المشاورة واجبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كانت سنة في حقة صلى الله عليه وسلم كما في حقنا، والصحيح عندهم وجوبها، وهو المختار، قال تعالى : (وشاورهم في الأمر) والمختار الذي عليه جمهور الفقهاء ومحققوا أهل الأصول أن الأمر للوجوب)

الرأى الثالث :
(٢) ذهب الشافعى وجماعة من العلماء الى أن مشروعية الشورى للنزب (٣)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٦ المطبعة المصرية
(٢) انظر الأمام للشافعى ج ٦ ص ٢٠٦ مطبعة دار الشعب وانظر البجيرمى على الخطيب ج ٤ ص ٣٢٧ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٠هـ ومغنى المحتاج ج ٤ ص ٣٩١ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر بدائع الصنائع ج ٧ ص ٥ طبع دار الكتاب العربى وانظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى وانظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤١ المطبعة السلفية وانظر كتاب أدب القضاء لابن أبى آدم الحموى تحقيق محمد مصطفى الزحلى ص ٦٤ طبع سنة ١٣٩٥هـ وانظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٥ طبع ببغداد سنة ١٣٩١ هـ
(٣) انظر هامش رقم ٢ وانظر نيل الأوطار للشوكانى ج ٧ ص ٢٥٦ الطبعة الأخيرة وانظر قليوبى وعميرة ج ٤ ص ٣٠٢ طبع دار احياء الكتب العربية . وانظر المغنى لابن قدامة ج ٩ ص ٥٠ طبع سنة ١٤٠١هـ وانظر كشف القناع ج ٦ ص ٣١٥ الناشر مكتبة النصر الحديثة بالرياض .

وانظر الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف ج ١١ ص ٢٠٨
وانظر بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع ج ٧ ص ١١ ، ١٢ الطبعة الثانية سنة ١٤٠٢هـ

وانظر الكافى فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ٩٥٢ طبع مكتبة الرياض الحديثة
وانظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٦ المطبعة المصرية

جاء في معنى المحتاج : ويندب عند اختلاف وجوه النظر وتعـارض
الأدلة في حكم أن يشاور الفقهاء .

وقال الشافعي : هو كقوله صلى الله عليه وسلم (٢) (والبكر تستأمر)
تطيبا لقلبها لا أنه واجب . (٣)

وجاء في كشف القناع : وينبغي للقاضي أن يحضر مجلسه الفقهاء
من كل مذهب ان أمكن يشاورهم فيما اشكل عليه)

وقال الامام احمد رحمه الله : ما أحسنه لوفعله الحكام يشاورون
وينتظرون فان اتضح له حكم والا أخره . (٥)

وجاء في كتاب الكافي في فقه أهل المدينة : (وينبغي أن يكون ذا
يقظة وتفطن لأمور الناس وشروهم صلبا يلي الحق غير خائف للوم مستشيرا
فيما يشكل عليه لذوى العلم والدين)

(١) ج ٤ ج ٣٩١ طبعة دار احياء التراث

(٢) أخرجه مسلم في كتاب النكاح باب استئذان الشيب في النكاح بالنطق
والبكر بالسكوت صحيح مسلم بشرح النووي ج ٩ ص ٢٠٥ وأخرجه أبو داود في
كتاب النكاح باب الشيب / معالم السنن شرح سنن أبى داود ج ٣ ص ٢٠٤
الطبعة الثانية سنة ١٤٠١هـ وأخرجه النسائي في كتاب النكاح باب
استئمار الشيب بنفسها سنن النسائي ج ٦ ص ٨٥ وأخرج نحوه الترمذى فى
كتاب النكاح باب ما جاء فى استثمار البكر والشيب الجامع المحيـح
للترمذى ج ٣ ص ٤١٦ وأخرجه الدارمى فى كتاب النكاح با استثمار البكر
والشيب - سنن الدارمى ج ٢ ص ١٢٨ وأخرجه ابن ماجه فى سننه حديث رقم ١٨٧٠
وأخرجه الدارقطنى فى كتاب النكاح حديث رقم ٧٢ سنن الدارقطنى ج ٣ ص
٢٤١ وأخرجه احمد ج ٦ ص ١١٨ ، ٢٨٠

(٣) انظر الـم للشافعى ج ٥ ص ١٩ الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣هـ
وانظر تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٥٠ طبع دار احياء التراث العربى
والتفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الاولى

(٤) ج ٦ ص ٣١٥ (٥) انظر الانصاف ج ١ ص ٢٠٨ (٦) ج ٢ ص ٩٥٢

أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للنسب

استدل أصحاب هذا الرأي بما يلي :

١ - قوله تعالى : (وشاورهم فى الأمر) (١) (٢)

وجه الدلالة : أن الأمر بهذه الآية للنسب لأن القصد منه إيناسا لهم وتطبيبا لخواطهم كقوله صلى الله عليه وسلم (البكر تستأمر) فان القصد منه تطبيب خاطر لأنه واجب . (٤)

وأجيب عن ذلك بأنه لا معنى لذلك، لأن فيما كان فيه الوحي ظاهرا معلوما لا تجوز به الاستشارة. وأما ما تجوز به الاستشارة فان كان يعلم أنه لن يأخذ برأيهم فليس فى هذه الاستشارة تطبيب خاطر ولكنها نوع من الاستهزاء، وظن ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم محال، وإنما كان يستشيرهم ليعمل برأيهم لتقريب وجوه النظر وتحسيس الآراء، حيث أن بالمشورة تلقيح الآراء، ثم ان استشارة صاحب الرأي وطاعته من الحزم فى الأمور ولو سلمنا جدلا بأن الشورى لتطبيب خاطر فهونوع من التعظيم، (٥) والتعظيم والتقدير واجب، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . (٦)

والقياس على البكر لا يتم، لوجود الخلاف فى اجبار الأب للبكر

(١) من آية ١٥٩ من سورة آل عمران

(٢) انظر مغنى المحتاج ج ٤ ص ٣٩١ طبع سنة ١٣٧٤ وانظر بدائع الصنائع

ج ٧ ص ١٢ طبعة دار الكتاب العربى

(٣) سبق تخريجه فى الصفحة السابقة

(٤) انظر مغنى المحتاج ج ٤ ص ٣٩١ طبع سنة ١٣٧٤ وانظر نيل الأوطار

للسوكاتى ج ٧ ص ٢٥٦ الطبعة الاخيرة . وانظر الأم للشافعى ج ٦ ص ٢٠٦

طبعة دار الشعب وانظر تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٥٠ طبع دار احياء التراث

العربى وانظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٩ طبعة دار الفكر .

(٥) انظر أصول السرخسى ج ٢ ص ٩٤ مطبعة دار الكتاب العربى

(٦) انظر نيل الأوطار ج ٧ ص ٢٥٦ بتصرف

البالغة حيث يرى بعض العلماء بأن الاب لا يملك اجبارها^(١) ، لحديث أبي هريرة رضى الله عنه^(٢) مرفوعا: (ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يارسول الله وكيف اذننا قال: أن تسكت)

وقد يقال ان قول مقاتل وقتادة والربيع كانت سادات العرب اذا لم يشاوروا فى الأمر شق عليهم فأمر الله نبيه عليه السلام أن يشاورهم فى الأمر فان ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لأفغانهم واطيب لنفوسهم فاذا شاورهم عرفوا اكرامه لهم^(٣) - يشير الى أنه يندب اليها قلت : ان التعاطف والتواد وذهب الفغائن واجب، وما لا يتم الوجوب الا به فهو واجب، مما يؤكد أن مشروعية الشورى للوجوب .

(١) انظر بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع ج ٢ ص ٢٤٢ طبعة دار الكتاب العربى وانظر المغنى لابن قدامة ج ٦ ص ٤٨٧ وانظر منار السبيل فى شرح الدليل ج ٢ ص ١٤٩ المكتب الاسلامى .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب النكاح باب لا ينكح الأب وغيره البكر والشيب الا برضاها . فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٩ ص ١٩١ وأخرجه مسلم فى كتاب النكاح باب استئذان الشيب فى النكاح بالنطق والبكر بالسكوت صحيح مسلم بشرح النووي ج ٩ ص ٢٠٢ وأخرجه أبو داود فى كتاب النكاح باب الاستيمار / معالم السنن شرح سنن أبى داود ج ٣ ص ٢٠١ الطبعة الثانية - وأخرجه النسائى فى كتاب النكاح باب استئذان البكر فى نفسها - سنن النسائى بشرح السيوطى ج ٦ ص ٨٤ وأخرجه الترمذى فى كتاب النكاح باب ما جاء فى استثمار البكر والشيب - الجامع الصحيح للترمذى ج ٣ ص ٤١٥ وأخرجه الدارمى فى كتاب النكاح باب استثمار البكر والشيب - سنن الدارمى ج ٢ ص ١٣٨ وأخرجه ابن ماجه فى كتاب النكاح باب استثمار البكر والشيب - سنن ابن ماجه حديث رقم ٠١٨٧١ . وأخرجـــــــــــــــــه الدارقطنى فى كتاب النكاح حديث رقم ٦٣ سنن الدارقطنى ج ٣ ص ٢٣٨ وأخرجه احمد فى مسنده ج ٣ ص ٢٥٠ ، ٢٧٩

(٣) انظر تفسير القرطبى ج ٤ ص ٢٥٠ والتفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ١٦٧

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه ^(١) قال : ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
(٢)

وجه الدلالة :

ان استشارة الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه تدل على النسبة بدليل كثرة المشورة ولو كانت واجبة لاستشارهم في جميع الأمور، مما يدل على صرفه إلى النذب .

ويجاب عن ذلك بأن تركها في بعض الأمور لا يدل على عدم الوجوب، لعدم الحاجة إليها أصلا في مثل ذلك، وأما ما يحتاج فيه إلى الرأي فإن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يتركها أبدا، وهاهو صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في بعض شأنه، كما جاء في استشارتهم في قضية الإفك على زوجته الطاهرة، فضلا عن أن يستشيرهم فيما فيه مصلحة المسلمين عموما مما أشكل من الأحكام .

٣ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما نزلت هذه الآية (وشاورهم في الأمر) قال النبي صلى الله عليه وسلم: ان الله ورسوله غنيان عنها ولكن جعلها الله رحمة في أمتي فمن شاور منهم لم يعدم رشدا ومن ترك المشورة منهم لم يعدم غيا ^(٣)
(٤)

وجه الدلالة :

ان استشارة النبي صلى الله عليه وسلم هذه كانت لغير حاجة ، بدليل التصريح باستغنائه عنها، وبيان أنها رحمة من الله، والاستشارة لغير حاجته

(١) سبق تخريجه ص ٤٤

(٢) انظر بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ج ٧ ص ١٢ طبعة دار الكتاب العربي وانظر البجيرمي على الخطيب ج ٤ ص ٣٢٧ الطبعة الاخيرة سنة ١٣٧٠ هـ

(٣) سبق تخريجه صفحة ٤٤

(٤) انظر البجيرمي على الخطيب ج ٤ ص ٣٢٧ الطبعة الاخيرة سنة ١٣٧٠ هـ

يندب إليها، خاصة وأن هذا الحديث لا يدل على الالتزام بها .
 ويجب أن ذلك بأن غناء الله معلوم، والرسول كذلك غنى عنها، لنزول
 الوحي عليه من الله . وفى آخر الحديث بين أنها رحمة، وأن من أخذ
 بها لم يعدم الهداية والحق، وطلبهما عندئذ واجب، وإن من تركها لم
 يعدم الضلال والخيبة والفساد، والبعد عنهما إذن واجب، مما يدل على
 مشروعية وجوب الشورى، خاصة فيما اشكل من الأحكام، والسدى قد يؤدى
 الإشكال به إلى عدم الهداية للطريق الصحيح .

٤ - عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ^(١) قال : لما أراد النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يبرحنى إلى اليمن استشار أصحابه فقال أبو بكر الولا
 أنك استشرتنا ما تكلمنا فقال صلى الله عليه وسلم : إني فيما لم
 يوحى إلى مثلكما ^(٢)
 وجه الدلالة :

إن قول النبي صلى الله عليه وسلم إني فيما لم يوحى إلى مثلكما
 دليل على ترغيبه صلى الله عليه وسلم فى الشورى، والترغيب يشمل
 فعل المندوب ، مما يدل على أنها غير واجبة .
 ويجب أن ذلك بأن هذا لا دليل فيه على الندب، وإنما فيه بيان
 أهمية أخذ رأى الآخرين فيما يستشارون فيه، وقد يكون مثل هذا واجب
 أو مندوب حسب متطلبات الفعل المستشار فيه .

(١) قال الهيثمى فى مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ١ ص ١٧٨ الطبعة
 الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ (رواه الطبرانى فى الكبير وفيه أبو العطف لم أر
 من ترجم له يروى عن الوضيين بن عطاء وبقية رجاله مشوقون) وقال فى
 ج ٩ ص ٤٦ بعد أن ذكر الكلام السابق (وفى بعضهم خلاف)
 وجاء فى فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٣ ص ١٢ دار المعرفة أنه
 أخرجه الطبرانى فى الكبير وابن شاهين فى كتاب السنة .
 (٢) انظر بدائع الصنائع ج ٧ ص ١٢

هـ - المشاورة فى طلب الحق من باب المجاهدة لكونها سببا فى الوصول إلى سبيل الرشاد قال تعالى ^(١) : (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) والجهاد قد يكون مندوبا . ^(٢)

ويجب عن ذلك بأن الجهاد قد يكون واجبا وقد يكون مندوبا بحسب الحاجة إليه ووفق متطلبات مصلحة المسلمين فكذا الحال فى الشورى أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للوجوب .

استدل أصحاب هذا الرأى بما يلى :

١ - قوله تعالى ^(٣) : (فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لأنقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله) ^(٤)

وجه الدلالة :

ان فى قوله تعالى (وشاورهم فى الأمر) أمر ، والأمر اذا تجرد عن القرائن اقتضى الوجوب فى قول الفقهاء وبعض المتكلمين ، فدل على أن الأمر بالمشاورة بهذه الآية للوجوب، اذ لا قرينة صارفة له الى غير هذه ونوقش هذا الاستدلال بأن هذا انما يتم بعد تسليم أنها غير خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم، أو بعد التسليم بأن الخطاب الخاص به يعم

(١) من آية ٦٩ من سورة العنكبوت

(٢) انظر بدائع الصنائع ج ٧ ص ١٢

(٣) من آية ١٥٩ من سورة آل عمران

(٤) انظر نيل الأوطار للشوكانى ج ٧ ص ٢٥٦ الطبعة الأخيرة وانظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى وانظر البجيرمى على الخطيب ج ٤ ص ٢٢٧ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٠ هـ وانظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٢٨٦ .

(٥) انظر روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامة ص ١٠٠ طبع سنة ١٣٧٨ هـ

(١) الأمة أو الائمة .

ويجاب عن ذلك : بأن الله تعالى اذا أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بلفظ ليس فيه تخصيص بقوله تعالى (وشاورهم فى الأمر) أو أثبت فى حقه حكما فان أمته يشاركونه فى ذلك الحكم ، ما لم يقم على اختصاصه به دليل يدل على ذلك قوله تعالى : (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم) فعلى اباحتها لنبيه بنفى الحرج عن أمته ، ولو اختص به الحكم لما كان علة لذلك ، وأيضا قول الله تعالى : (خالصة لك من دون المؤمنين) ولو كان الأمر مختصا به لمسا احتيج الى تخصيصه بلفظ التخصيص .

ولأن الله تعالى خاطب نبيه ابتداء بمناداته وحده ، ثم تممه بلفظ الجمع بقوله تعالى : (يا أيها النبی اذا طلقتم) وهذا يدل على أن حكم خطابه لا يختص به ، كما جاء فى قوله تعالى : (يا أيها المزمحل الليل الا قليلا) فبعد أن أمر الله نبيه بقيام الليل دخل فيه أمته نسخه بقوله تعالى : (علم أن لن تحصوه فتاب عليكم) ولما عاتبه الله فى تحريم ما أحل الله فى قوله تعالى : (يا أيها النبی لم تحرم ما أحل الله لك تبتغى مرضاة أزواجك) قال عقيبها : (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم)

(١) انظر نيل الأوطار للشوكاني ج ٧ ص ٢٥٦

(٢) من آية ٣٧ من سورة الأحزاب

(٣) من آية ٥٠ من سورة الأحزاب

(٤) من آية ١ من سورة الطلاق

(٥) آية ١ ، ٢ من سورة المزمحل

(٦) من آية ٢٠ من سورة المزمحل

(٧) من آية ١ من سورة التحريم

(٨) من آية ٢ من سورة التحريم

(١) وعن عائشة رضى الله عنها قالت: إن رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهو تسمع من وراء الباب فقال يارسول الله تدركنى الصلاة - أى صلاة الصبح - وأنا جنب أفأصوم ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وأنا تدركنى الصلاة وأنا جنب فأصوم . فقال : لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال: والله انسى لأرجوان أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى . وهذا الحديث يدل على أن الفعل ليس مخصوصاً به صلى الله عليه وسلم، فعليه السلام يفعل مايفعلون، ولو اختص به الحكم لم يكن جواباً لهم، ثم انه صلى الله عليه وسلم أنكر عليهم مراجعتهم له باختصاصه بالحكم، فدل على أن مثل هذا لايجوز اعتقاده . ولأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يرجعون الى أفعسال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يختلفون فيه من الاحكام، ورجوعهم الى

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الصيام باب صفة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ ص ٢٢٣ المطبعة المصرية . وأخرجه ابن خزيمة فى كتاب الصيام باب الدليل على أن الصوم جائز لكل من أصبح جنباً وأغتسل بعد طلوع الفجر والرجز عن أن يقال كان هذا خاصاً للنبي صلى الله عليه وسلم مع الدليل على أن كل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مما لم يجوز أنه خاص له فعلى الناس التأسى به واتباعه صلى الله عليه وسلم/ صحيح ابن خزيمة ج ٣ ص ٢٥٢ الناشر المكتب الاسلامى قال ابن حجر فى فتح البارى ج ٤ ص ١٤٧: وأخرجه ابن حبان فى صحيحه ومسلم والنسائى وابن خزيمة وغيرهم .

(٢) قال ابن خزيمة فى صحيحة ج ٣ ص ٢٥٢ (هذا الرجاء من الجنس الذى أقول إنه جائز أن يقول المرء فيما لايشك فيه ولايمترى : وأنا أرجو أن يكون كذا وكذا الاثبات أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مستيقناً غير شك، ولا مرتاب أن كان أخشى القوم لله، وأعلمهم بما يتقى)

فعله في الغسل من التقاء الختانيين من غير انزال ، وصحة الصوم ممن
(١)
أصبح جنباً (٢)

كل هذا يدل على أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يشمل أمته ، ولا
(٣)
يختص به ، ما لم يرد دليل يخص به كما هو مذهب الجمهور . (٤)

والسلف الصالح قد فهم أن الأمر بالمشاركة غير خاص بالرسول صلى الله
(٥)
عليه وسلم يقول الحسن البصري والضحاك : ما أمر الله نبيه بالمشاركة

(١) نص الحديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحيض باب ما يوجب الغسل
ج ٤ ص ٤٠ المطبعة المصرية .

(٢) نص الحديث أخرجه البخاري في كتاب الصيام باب الصائم يصبح جنباً
- فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٤ ص ١٤٣ وأخرجه مسلم في كتاب
الصيام باب صفة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب - صحيح مسلم بشرح
النووي ج ٧ ص ٢٢١ وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه باب اباحة ترك الجنب
الاعتسار من الجنابة الى طلوع الفجر اذا كان مريدا للصوم . صحيح ابن
خزيمة ج ٣ ص ٢٥٢

(٣) انظر روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامة ص ١٠٨ ، ١٠٩ بتصرف

(٤) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٤ ص ١٤٧

(٥) أخرجه البيهقي في كتاب آداب القاض باب مشاركة الوالي والقاضي في
الأمر السنن الكبرى للبيهقي ج ١٠ ص ١٠٩ طبع دار المعرفة . وجاء في
تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ج ٤ ص ١٩٤ ، ١٩٥ طبع
دار المعرفة انه رواه سعيد بن منصور عن سفيان ورواه السلمي في آداب
المحبة من حديث طاووس عن ابن عباس مرفوعا وفيه عباد بن كثير وهو
ضعيف جدا وجاء في الدر المنثور في التفسير المأثور ج ٢ ص ٩٠ طبع دار
المعرفة أنه أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم
والبيهقي في سننه عن الحسن .

لحاجة منه الى رأيهم، وانما أراد أن يعلمهم ما فى المشاورة من الفضل ولتقتدى به أمته من بعده ^(١) .

٢ - قوله تعالى : (والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون) وجه الدلالة :

ان الله تعالى وصف المؤمنين بالاستجابة له بأمرين واجبين - وهما الصلاة والزكاة - وتوسطهما وصف ثالث وهو الأمر بالشورى، والذى عطف على أمر واجب يكون واجبا مما يدل على وجوب الشورى.

٣ - عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : لم يكن أحد أكثر مشورة ^(٢) لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) .

وجه الدلالة :

ان كثرة مشاورة الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه ليدل على وجوب الشورى، والا لما استشارهم فى أغلب احواله عليه السلام ومنها ما هو فى شؤونه الخاصة كما حصل فى قمة الافك .

٤ - ان المرء لا يتمكن من الإلمام بمسائل الحياة المختلفة وقد لا يعرف الحق فيها، الا باستظهار آراء الآخرين . ومعرفة الحق فيها واجب، وما لا يتم معرفة الواجب الا به فهو واجب فعليه تكون مشورة الشورى للوجوب .

(١) انظر تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٥٠ وانظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى .

(٢) آية ٣٨ من سورة الشورى

(٣) سبق تخريجه ص ٤٤

(٤) انظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٨٢

أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للوجوب فيما أشكل من الأحكام
وللندب فيما لم يشكل .

استدلوا بما يلي :

١ - قوله تعالى : (فأسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون)^(١)

وجه الدلالة : ان فى هذه الآية أمر بسؤال أهل الذكر فيما لا يعلم حكمه والأمر للوجوب مما يدل على أن الشورى واجبة فيما أشكل من الأحكام .

^(٢)

٢ - عن جابر رضى الله عنه قال : (خرجنا فى سفر فأصاب رجلا منا حجر فشجه فى رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال : هل تجدون لى رخصة فى التيمم . قالوا : ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء ، فاغتسل فمات ، فلما قدمنا على النبى صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال : قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا فأنما شفاء العى السؤال ، انما يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب - شك موسى -

(١) من آية ١٠٧ من سورة الأنبياء

(٢) انظر المبسوط للسرخسى ج ٩ ص ١٠٣ طبع دار المعرفة .

(٣) أخرجه أبو داود فى كتاب الطهارة باب المجدور يتيمم حديث رقم ٣٢٢ وأخرجه من طريق آخر عن ابن عباس وقد سكت عنهما قال المنذرى : حديث جابر فيه الزبير بن خريق قال الدارقطنى : ليس بالقوى . قال ابن الجوزى : رواية الجمع بين الغسل والتيمم رواية ضعيفة لا تثبت بها الأحكام) ونص رواية ابن عباس قال : (أصاب رجلا جرحا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم احتلم فأمر بالاعتسال فمات بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : قتلوه قتلهم الله الم يكن شفاء العى السؤال) قال المنذرى : أخرجه منقطعا وأخرجه موصولا / عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ١ ص ٥٣٢ فما بعدها طبعة دار الفكر . وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الطهارة وسنها باب فى المجروح تصيبه الجنابة فيخاف على نفسه ان اغتسل عن ابن عباس قال فى الزوائد : اسناده منقطع / سنن ابن =

(١)

على جرحه خرقه ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده (١)
 ففى هذا الحديث استفهام انكارى على عدم السؤال، وهو من أساليب
 التحريم، مما يدل على أن عدم الاستشارة فيما أشكل من الأحكام محرم،
 وهذا يؤكد أن مشروعية الشورى فيما أشكل من الأحكام واجبة .
 ٣ - أرى أن أدلة الاتجاهين السابقين تتناسب مع هذا الاتجاه بحيث
 يستدل على النذب فيما لم يشكل من الأحكام بأدلة أصحاب الاتجاه
 الثالث والقاتل بأن المشروعية للنذب .
 ويستدل بالوجوب فيما أشكل من الأحكام بأدلة الاتجاه الثانى
 والقاتل بأن المشروعية للنذب جمعابين الرايين .

الترجيح :

بالنظر الى الرايين الثانى والثالث نرى أن كلا منهما أطلق فى
 المشروعية، إما الى النذب كما فى الاتجاه الثالث، أو الى الوجوب كما فى

==ماجه ج ١ ص ١٨٩ قال المنذرى فى طريق ابن ماجه عبد الحميد بن حبيب بن
 العشرين الدمشقى ثم البيرونى كاتب الأوزاعى وقد استشهد به البخارى
 وتكلم فيه غير واحد ، عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ١ ص ٥٣٦ ،
 وأخرجه احمد بن ابن عباس فى مسنده ج ١ ص ٣٣٠ . وأخرجه البيهقى عن
 جابر وعن ابن عباس فى كتاب الطهارة باب الجرح اذا كان فى بعض جسده
 دون بعض . قال البيهقى ولا يثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا
 الباب شئ واضح ما روى فيه حديث عطاء بن أبى رباح . عن ابن عباس -
 وليس بالقوى - قال ابن التركمانى : والرواية عن ابن عباس رجال سندها
 ثقات، قلت؛ غير أن فيها انقطاع بين الأوزاعى وعطاء بن أبى رباح /
 انظر السنن الكبرى للبيهقى مع الجوهر النقى لابن التركمانى ج ١ ص ٢٢٦
 فما بعدها بتصرف .

(١) انظر المبسوط للسرخسى ج ٩ ص ١٠٣ طبع دار المعرفة

الاتجاه الثانى، وكل منهما قد يحقق مصالح معينة فى اتجاهه، فالقائل بالنـدب يجعل المستشار كالامام وغيره فى سعة من الأخذ برأى الآخرين ، وهذا يساعد الحاكم أو غيره على سرعة إنهاء مصالح المسلمين، وعدم الاعاقه فى انجازها باطالة الوقت من خلال العرض على أصحاب الرأى، وان أراد ذلك فالأمر مندوب إليه .

وأما الاتجاه القائل بالوجوب فيحقق من ايجابها حماية الأمة من حرج وعناء قد لانتطبيقه ، نتيجة استبداد الإمام ومن فى حكمه برأيه ، كما تحميه من الوقوع فى الأخطاء نتيجة لهذا الاستبداد، كما يحقق روح المودة بين الحاكم والمحكوم، وإزالة العقبات والحواجز بينهم، بسبب استشارة أصحاب الرأى، وإحلال الرأى السديد الذى يرضى الناس، ويحقق مصالح عامة للأمة، وكل منهما أيضا قد يوجب بعض الإحراج والمتاعب للناس، فالقائل بالنـدب جعل الامام ومن فى حكمه فى سعة من الأمر بالأخذ برأى أهل الشورى، اذ لا يترتب على تركها جزاء، وهذا قد يؤدى به الى التعود على عدم استشارة أصحاب الرأى والخبرة، وبالتالي يتجرأ باتخاذ الكثير من القرارات الفردية، التى لم تبني على دراسة جادة، وقد يكون فى بعض هذه القرارات استنزاف لقوة الأمة البشرية والمالية والتنظيمية .

وأما الاتجاه القائل بالوجوب فلا يجعل الحاكم ومن فى حكمه يتخذ القرارات العاجلة ذات الطابع الخاص والمألوفه التى تتطلب مصلحة الأمة سرعة البت فيها حتى لا يضيع الوقت على النـسـاس بانتظارهم لتقضى مصالحهم المعتادة .

ولهذا فاننى أرى أن الاتجاه الأول والقائل بوجوب الاستشارة فيما أشكل من الأحكام، والنـدب فيما لم يشكل من الأحكام، هو الراجح لما فيه من الجمع بين الرأيين ولما يلى :

٤ - أنه حقق معنى وجوب الشورى من الآيات والأحاديث الواردة فى ذلك ، من خلال عدم اعطاء الحاكم ومن فى حكمه اختيار الشورى أو عدمها ،

فما أشكل من الأحكام والأمور الهامة والخطيرة تتدرى من أصحاب
الرأى والخبرة حتى لا يترتب على تنفيذها أو الاستفادة منها
أى أضرار بمصالح المسلمين .

ب - فى مشاركة أصحاب الرأى فى اتخاذ القرارات حصول الانفتاح بين
الامام ورعيته والفاء الحواجز والعقبات فيما بينهم وهو مطلب
هام لمصالح المسلمين يستقر به مسار الإمامة الإسلامية . قال بعض
العقلاء : (ما أخطأت قط اذا حزبنى أمر شاورت قومي ففعلت الذى يرون
فان أصبت فهم المصيبون وأن أخطأت فهم المخطئون)^(١)

ج - حماية الأمة من المتاعب والأضرار التى تتولد من استبداد الامام
برأيه واعجابه به

د - جعل قيادة وتوجيه الإمامة الإسلامية بأيد أمينه من أهل الحلال
والعقد من العلماء المخلصين الناصحين الأمناء ، وحمايتهم من
استبداد بطانة السوء ، التى تنهب مصالح المسلمين ، وتختلس أموالهم ،
وتوجه مسار الإمامة الإسلامية حسب شهواتهم النفعية ، التى يحققون
من خلالها مصالح ومكاسب شخصية على حساب مصالح المسلمين .

هـ - بتحقيق ثناء الله وثناء رسوله على هذه الامة فى أخذهم بالشورى ،
ويكون لهم التوفيق والاعانة على ما تشاوروا فيه من انزال توفيقه
عليهم .

و - التيسير على المسلمين فى النذب على الاستشارة فيما لم يشكّل من
الأحكام وعدم ترتب الاثم على المخالفة فيما لم يجهل حكمه ، مما
يعطى ولى الأمر المرونة فى سرعة انجاز مصالح المسلمين .

ز - أن ترك الاستشارة لا يكون الا فيما علم من المسائل والأمور ، وهذا
يتفق مع الأدلة التى تشير الى النذب .

ح - ان هذا الرأى يستوعب التعليقات السابقة واما غيره فلا يعنيسه الا
التعليل الذى يتفق مع ما ذهب اليه .

ط - ان هذا الرأى يحقق الجمع بين الراىين الاخرين، اذا لا يفترض فيمن قال بالوجوب أنه يوجب الشورى فى الأمور اليسيرة الواسعة ، وفى الجزئيات الصغيرة والتى علم أمرها ويسهل البت فيها، فالنذب الى الشورى فيها أيسر من ايجابها .

كما لا يفترض فيمن قال بالنذب أنه يندب الى الشورى فيما جهل من الأمور والأحوال، لأنه اذا لم توجب والحالة هذه عرض الأمة للخطر ، ولا يمكن اغفال هذا الجانب، وترك الأمور تسير على هذا الشأن، كى لا يكون السير فى ظلام حالك لا يدري الى اين الاتجاه، والى ماذا يكمن فى الأمة حتى لا تكون الخطوات فى حيرة وتيه ومصير مجهول، وهذا غير مطلوب فى الشريعة الاسلامية، خاصة وأن عرض شؤون الأمة الهامة على أهل الشورى من الواجبات اللازمة على الحكام، وعدم المشاورة يعد من الاخلال بالواجب .

المبحث الرابع :

مدى أخذ الامام برأى أهل الشورى .

للعلماء فى ذلك رأيان :

الرأى الأول : وإليه ذهب جمهرة من المفسرين^(١) وغيرهم^(٢) الى أن أخذ الامام برأى أهل الشورى لازم .

(١) انظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧هـ وانظر تفسير المنار ج ٤ ص ٢٠٥ طبعة دار المعرفة بيروت وانظر التفسير الواضح لمحمود حجازى ج ٤ ص ٤٣ الطبعة السادسة سنة ١٣٨٩ هـ مطبعة الاستقلال الكبرى

(٢) انظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٦٢ طبع ببغداد سنة ١٣٩١ هـ وانظر الاسلام وأوضاعنا السياسية لعبدالقادر عوده ص ١٦١، ١٦٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦ هـ وانظر نظرية الاسلام وهديه فى السياسة والقانون والدستور ص ٥٨ مطبعة دار الفكر .

يقول الرازى : اذا حصل الرأى المتأكد بالمشورة فلا يجب أن يقسم
الاعتماد عليه، بل يجب أن يكون الاعتماد على إعانة الله وتسديده وعمته،
والمقصود أن لا يكون للعبد اعتماد على شئ الا الله فى جميع الأمور (١)

وجاء فى تفسير المنار (٢) (فاذا عزم بعد المشاورة فى الأمر على
امضاء ما ترجحه الشورى وأعددت له عدته فتوكل على الله فى امضائه، وكن
واشقا بمعونته وتأيبه لك، ولا تتكل على حولك وقوتك، بل أعلم أن وراء
ما اتيت به وما أوتيت به قوة أعلى وأكمل، يجب أن تكون بها الثقة، وعليها
المعول، وعليها الملجأ اذا انقطعت الأسباب واغلقت الأبواب)

وجاء فى التفسير الواضح (٣) (فاذا محض الرأى وظهر فأنزل على حكم
الغالبية، واعزم وسر على بركة الله، واعتمد عليه وحده، فان الإنسان مهما
بعد نظره، وحصف رأيه لا يرى من حجاب الغيب شيئاً، وعلى الله فليتوكل
المؤمنون، فانه هاديهم الى الصراط المستقيم)

وجاء فى كتاب الاسلام واطاعنا السياسية (٤) : (ليس من الضرورى أن
يجمع أهل الرأى على رأى واحد، وانما الرأى ما اتفقت عليه أكثرية
المشيرين بعد تقليب وجوه النظر، ومناقشة المسألة المعروضة من كل
جوها ٠٠٠ والواقع أن الشورى لن يكون لها معنى اذا لم يؤخذ برأى
الأكثرية . ووجوب الشورى على الأمة الاسلامية يقتضى التزام رأى الاكثرية)
وجاء فى نظرية الاسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور (٥) : (والامور
تقضى فى هذا المجلس بكثرة آراء أعضائه فى عامة الأحوال، الا أن الاسلام
لا يجعل كثرة العدد ميزاناً للحق)

(١) التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٩ طبعة دار الفكر

(٢) لمحمد رشيد رضا ج ٤ ص ٢٠٥ طبع دار المعرفة

(٣) لمحمود حجازى ج ٤ ص ٤٣

(٤) لعبد القادر عوده ص ١٦١ فما بعدها

(٥) لآبى الاعلى المودودى ص ٥٨ مطبعة دار الفكر

الرأى الشانى :

ذهب بعض العلماء من المفسرين ^(١) وغيرهم ^(٢) إلى أن أخذ الامام برأى أهل الشورى غير لازم .

يقول الطبرى عند تفسير قوله تعالى: (وشاورهم فى الأمر فاذا عزم فتوكل على الله) (فاذا صحت عزمك بتثبيتنا اياك وتسدينا لك فيمينا ناك وحزبك من أمر دينك ودينك فامض لما أمرناك على ما أمرناك به وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها) ^(٣)

ويقول الثعالبي: (والشورى مبنية على اختلاف الآراء والمستشير ينظر فى ذلك الخلاف ويتخير فاذا أرشده الله الى ماشاء منه عزم عليه وانغذه متوكلا على الله اذا هو غاية الاجتهاد المطلوب منه) ^(٤)

وجاء فى المبسوط ^(٥): (فان اشكل عليه شاور رهطا من أهل الفقه فيه . وكذلك ان لم يكن من أهل الاجتهاد فعليه أن يشاور الفقهاء ، لانه يحتاج

(١) انظر جامع البيان فى تفسير القرآن للطبرى ج ٤ ص ١٠١ الطبعة الأولى سنة ١٣٢٤هـ . وانظر الجواهر الحسان فى تفسير القرآن للثعالبي ج ١ ص ٣٢٧ طبع سنة ١٣٢٣هـ وانظر احكام القرآن للقرطبي ج ٤ ص ٢٥٢ طبعة دار احياء التراث العربى .

(٢) انظر المبسوط للسرخس ج ١٦ ص ٨٤ طبعة دار المعرفة وانظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٦ وانظر بدائع الصنائع ج ٧ ص ٥ طبع دار الكتاب العربى . وانظر العقد المنظم للحكام فيما يجرى بينهم من العقود والأحكام بهامش التبرمة لابن فرحون ج ٢ ص ١٩٢ طبع سنة ١٣٠١هـ . وانظر أدب القاضى للماوردي ج ١ ص ٢٦١ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٣) من آية ١٥٩ من سورة آل عمران

(٤) جامع البيان فى تفسير القرآن ج ٤ ص ١٠١

(٥) الجواهر الحسان للثعالبي ج ١ ص ٣٢٧

(٦) للسرخس ج ١٦ ص ٨٤ طبع دار المعرفة

الى معرفة الحكم ليقضى به، وقد عجز عن ادراكه بنفسه، فليرجع الى من يعرف ذلك كما اذا احتاج معرفة قيمة الشئ، فان اختلفوا فيه نظر الى احسن أقوالهم واشبهها بالحق فأخذ به ... فاذا استحسن واشبه الحق قضي بذلك، لأن اجماعهم لا ينعقد بدون رأيه وهو واحد منهم، ولأن رأيه أقوى في حقه من رأي غيره فلو قضي برأيه كان قاضيا بما هو الصواب عنده، واذا قضي برأى غيره كان قاضيا بما عنده أنه خطأ، وقضاؤه بما عنده أنه هو الصواب أولى)

ويقول الشافعي: (انما يؤمر الحاكم بالمشورة لكون المشير ينبيه على ما يغفل عنه ويدله على ما لا يستحضره من الدليل، لا ليقلد المشير فيما يقوله)^(١)

ويقول القرطبي: (والشورى مبنية على اختلاف الآراء والمستشير ينظر في ذلك الخلاف وينظر أقربها قولا للكتاب والسنة ان أمكنه فاذا أرشده الله تعالى الى ما شاء منه، عزم عليه وانفذه متوكلا عليه ، اذ هذا غاية الاجتهاد المطلوب وبهذا أمر الله نبيه)^(٢)

ويقول النووي : (ينبغي للمتشاورين أن يقول كل منهم ما عنده ثم صاحب الأمر يفعل ما ظهرت له مصلحة).^(٣)

أدلة الرأي الشانئ القائل بأن أخذ الامام برأى أهل الشورى غير لازم استدلل القائلون بهذا الرأي بما يلي .

١ - قوله تعالى : (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول)^(٤)
^(٥)

(١) انظر فتح الباري شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٢

(٢) احكام القرآن للقرطبي ج ٤ ص ٢٥٢ طبعة دار احياء التراث العربى

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٦ الطبعة المصرية

(٤) من آية ٥٩ من سورة النساء

(٥) انظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٦٢ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

ففى هذه الآية يبين الله تعالى أن الرد فى النزاع لا يكون الا لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ولو كان رأى المشير لازماً للزم الأخذ برأيه، مما يدل على أن الشورى غير لازمة .

٢ - عن أبى هريرة رضى الله عنه ^(١) قال : (لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبى بكر : كيف تقتاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله عم منى ماله ونفسه الا بحقه، وحسابه على الله، فقال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه فقال عمر : فوالله ما هو الا أن رأيت الله شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت أنه الحق) قال ابن بكير وعبدالله بن الليث : (عنا ٠٠ وهو ^(٢) أصح)

وجه الدلالة : أن أبى بكر رضى الله عنه لم يأخذ بالمشورة، وأصر على قتال مانعى الزكاة، ولو كانت الشورى لازمة لما جاز له ذلك، مما يدل على أنها غير لازمة .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم / فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٢٥٠ وأخرجه فى كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب قتل من أبى قبول الفرائض وما نسبوه إلى الرده - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ٢٢٥ وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان باب وجوب قتال تارك أحد أركان الاسلام / صحيح مسلم بشرح النووى ج ١ ص ٢٠٦ الطبعة المصرية

(٢) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٢ بتصرف

وانظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ١٢٩ بتصرف

ويجاب عن ذلك بقول البخارى: (فلم يلتفت أبو بكر إلى مشورة، إذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة، وأرادوا تبديل الدين واحكامه، لقوله صلى الله عليه وسلم: ^(١) (من بدل دينه فأقتلوه) ^(٢) والأخذ برأى أهل الشورى مع وجود النص غير جائز، مما يدل على أن أبا بكر لم يترك رأى أهل الشورى إلا لوجود دليل، والا لكان الأخذ بها لازماً، وفي هذا يقول عمر رضي الله عنه كما جاء في آخر الحديث: (فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق)

٣ - عن المسور بن مخرمة قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ٠٠٠٠ قال: فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: فأنت نبى الله صلى الله عليه وسلم فقلت الست نبى الله حقاً . قال: بلى قلت : السنا على الحق وعدونا على الباطل. قال: بلى قلت: فلم نعطي الدنيا في ديننا اذن ؟ قال: إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري. قلت: أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتى البيت فنطوف به ؟ قال: بلى فأخبرت أنى نأتىه العام ؟ قال: قلت لا ، قال: فانك آتية ومطوف به قال: فأنت أبا بكر فقلت: يا أبا بكر . اليس هذا نبى الله حقاً ؟ قال: بلى . قلت: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟

(١) أخرجه البخارى فى كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم/فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ٢٦٧ (٢) انظر صحيح البخارى فى كتاب الاعتماد بالكتاب والسنة باب قول الله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٢٩ (٣) أخرجه البخارى فى كتاب الشروط باب الشروط فى الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط/فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٥ ص ٣٢٩ وأخرج نحوه مسلم فى كتاب الجهاد والسير باب صلح الحديبية - صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٤٠ المطبعة المصرية

قال: بلى . قلت: فلم تعطى الدنيا في ديننا اذن . قال : أيها الرجل انه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يعصى ربه وهو ناصره ... فلما فرغ الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه: قوموا فانحروا ثم احلقوا قال : فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات. فلما لم يبق منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت أم سلمة : يا نبي الله اتحب ذلك ؟ اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدئك وتدعو حالك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك نحر بدنة ودعا حلقه فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما (١)

وجه الدلالة : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر على قبول الصلح - الذي في صورته الظاهرة ضيما للمسلمين وفي الصورة الباطنة عزا لهم - والرجوع الى المدينة مع وجود معارضة أغلب المسلمين، وهذا يدل على أن الأخذ برأى المشير غير لازم ولو كان لازما لما جاز تركه .

ويجاب عن ذلك بأن ترك النبي صلى الله عليه وسلم الأخذ برأى أغلب المسلمين لأمر الله له بهذا الصلح لقوله عليه السلام في الحديث: (انى رسول الله وليت أعصيه وهو ناصرى) ولهذا سماه الله فتحا كما جاء في رواية مسلم (٢) عن أنس بن مالك قال : لما نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله . الى قوله فوزا عظيما . مَرْجَعُهُ من الحديثية وهم يخالطهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديثية فقال: لقد أنزلت على آية أحب الى من الدنيا جميعا)

(١) انظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ١٢٩ بتصرف طبع دار المعارف السعودية

(٢) في صحيحه في كتاب الجهاد والسير باب صلح الحديبية - صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٤٣ المطبعة المصرية .

وهذا يدل على أن ترك الأخذ برأى أهل الشورى ليس لأجل أنه غير ملزم، بل لأن في الأخذ برأى أهل الشورى مخالفة لأمر الله، ومعصية له، وهذا لا يجوز، مما يدل على أن الأخذ برأى أهل الشورى لازم .

٤ - لأن الصحابة اجتهدوا فيما اختلفوا فيه، ولم يقلد بعضهم بعضاً مع تفاضلهم في العلم .

٥ - لأن مع الإمام آلة الاجتهاد لتوصله الى درك المطلوب فلم يكن له التقليد كالتقليد في التوحيد .^(١)

قلتُ وهذا يكون قبل المشورة اذا أنه ما استشار الا رغبة منه في استظهار الحكم، والذي قديكون عند غيره وليس عنده هو .

أدلة الرأى الأول والقائل بأن أخذ الامام برأى أهل الشورى لازم .
استدل أصحاب هذا الرأى بما يلي :

- ١ - قوله تعالى : (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون)^(٢)
ويجاب عن ذلك بأن الآية محمولة على تقليد العامي، لأنه قال: (ان كنتم لا تعلمون) أو أنها محمولة على سؤال المستشار في المذاكرة والكشف^(٣)
- ٢ - عن جابر^(٤) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : رأيت كائناً في درع حصينة ورأيت بقراً ينحر فأولت أن الدرع المدينة وأن البقر نفس رسول الله خیر ولو أقمنا بالمدينة فإذا دخلوا علينا قاتلناهم، فقالوا: والله ما دخلت علينا في الجاهلية أفتردنا على النبي صلى الله عليه وسلم اذن وقالت الانصار بعضها لبعض: ردنا على النبي صلى الله عليه وسلم رأيه فجاءوا فقالوا: يا رسول الله شأنك، فقال: الآن انه ليس لنبي اذا لبس

(١) انظر أدب القاضي للماوردي ج ١ ص ٢٦٢ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٢) من آية ٤٣ من سورة النحل ومن آية ٧ من سورة الانبياء

(٣) انظر المرجع السابق

(٤) سبق تخريجه ص ٤٧ .

لامته أن يفعلها حتى يقاتل (١)

وجه الدلالة : ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ برأى أصحابه فى الخروج الى الكفار، ولم يأخذ برأيه فى البقاء فى المدينة، مما يدل على أن أخذ الامام برأى أهل الشورى ملزم له .

٣ - عن على رضى الله عنه (٢) قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم فقال : (مشاورة أهل الرأى ثم اتباعهم) (٣)

وجه الدلالة : فى هذا الحديث تصريح على أن العزم يكون باتباع أهل الرأى بعد مشاورتهم، مما يدل على أن أخذ الامام برأى أهل الشورى لازم .

الترجيح :

مما سبق من الاستدلال والمناقشة يظهر لى رجحان الرأى الأول والقائل بأن أخذ الامام برأى أهل الشورى ملزم لما يلى :

ان الشورى لن يكون لها معنى اذا لم يؤخذ برأى الأكثرية، ووجوب الشورى يقتضى الالتزام برأى الأكثرية منهم (٤)، الذين اطلعوا على الأدلة الشرعية مع أهل الشورى جميعا، وتناقشوا فى المسائل المعروضة من كل

(١) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤١ وانظر الاسلام

وأوضاعنا السياسية لعبدالقادر عوده ص ١٦٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦ هـ

(٢) أخرجه ابن مردويه - تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٠ وهذا الحديث لا يحتج به لعدم التأكد من صحته غير أنه يستأنس به فقط ولقد حاولت تخريجـه ولم أتمكن وذكر لى أن تفسير ابن مردويه مخطوط فى المانيا الشرقية .

(٣) انظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ١٢٨ طبع دار المعارف السعودية .

(٤) انظر الاسلام وأوضاعه السياسية لعبدالقادر عوده ص ١٦٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦ هـ

وجوهها ورأوا بعد ذلك تغليب رأى على آخر .^(١) وقد يقال ان الامام هو صاحب الحق في الأخذ برأى أهل الشورى أو تركه ، لأن الله تعالى أمرنا بطاعته في قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنواطيعواالله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) فأولى الأمر هنا - على رأى جمهور العلماء - هم الامراء ، لأن أصل الأمر منهم ، والحكم اليهم . خاصة وأن الامام لا يختار الا بشروط منها العلم والعدالة والرأى ، وطاعته تكون بالمعروف .^(٢)

وبجواب عن ذلك بأن تقرير سلطنة الأخذ برأى أهل الشورى أو تركها لى فرد كـ

(١) المراد بالأكثرية هنا هم أصحاب الشأن في الموضوع المستشار فيه فمثلا اذا كان أصحاب الشورى من أصحاب اختصاصات متعددة لا يفقهون الا في نوع واحد منها فلا ينبغي أن يكون رأيهم نافذا فيما لا يعلمون كأن يستشار في مسألة فقهية علماء الطب أو الزراعة أو الهندسة ممن لا علاقة لهم بها اذن المقصود في الأكثرية هم أصحاب الشأن في الاختصاص نفسه ممن يعلمون فيه ويكون رأيهم عن علم ودراية واقتدار .

كما يجب أن يكون الرأى تابع من اجتهاد شخص على ضوء ما ورد فى الكتاب والسنة اما اذا كان رأى الأكثرية مبنى على مناصرة ومؤازره دون نظر لدليل - كما هو الشأن فى الأحزاب السياسية - فلا يجوز الأخذ برأيها

(٢) منهاج الاسلام فى الحكم لمحمد اسد ترجمة منصور محمد ماضى ص ٩٦ الطبعة الرابعة .

(٣) من آية ٥٩ من سورة النساء

(٤) احكام القرآن للقرطبي ج ٣ ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ طبعة دار احياء التراث العربى .

(٥) انظر منهاج الاسلام فى الحكم ص ٩٦ وانظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ١٢٩

يخرج بنا عن القاعدة الشرعية التي نصت عليها الآية الكريمة { وأمرهم شورى بينهم } فكان شيئا لم يكن وهذا خلاف ما هو مطلوب من هذه القاعدة .

وأما الأمر بوجوب الطاعة في هذه الآية فالمسألة فيها نزاع بين العلماء؛ إذ يرى بعضهم أن أولى الأمر هم أهل الحل والعقد من الأمة ومما يدل على ذلك أن الله تعالى أمر بطاعة أولى الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية، ومن أمر الله بطاعته على سبيل الجزم والقطع لابد أن يكون معصوما عن الخطأ، إذ لو لم يكن معصوما عن الخطأ كان بتقدير اقدامه على الخطأ يكون قد أمر الله بمتابعته، فيكون ذلك أمرا بفعل ذلك الخطأ، والخطأ لكونه خطأ منهي عنه، فهذا يفضي إلى اجتماع الأمر والنهي في الفعل الواحد بالاعتبار الواحد وهذا محال، فثبت أن الله تعالى أمر بطاعة أولى الأمر على سبيل الجزم، وثبت أن كل من أمر الله بطاعته على سبيل الجزم وجب أن يكون معصوما عن الخطأ، فثبت قطعاً أن أولى الأمر المذكور في الآية لابد وأن يكون معصوماً، ثم إن ذلك المعصوم إما مجموع الأمة، أو بعض الأمة، والآخر لا يجوز أن تكون معصومة، لأن الله تعالى أوجب طاعة أولى الأمر جزماً، وإيجاب طاعتهم على هذا النحو يستلزم أن نكون عارفين بهم، قادرين على الوصول إليهم، والاستفادة منهم، والعصمة في الفرد أو في بعض الأفراد غير معلومة، فعلى هذا فيكون المعصوم هو جميع أهل الحل والعقد من علماء الأمة والذين يعد أجمعهم حجة .

وأما الأمراء والسلاطين فالأمة مجمعة على طاعتهم فيما علم بالدليل أنه حق وصواب فطاعتهم إذن مشروطة ماداموا مع الحق .

والأمر بالطاعة هنا على قول الجمهور بأنهم الأمراء - لا يعني تقرير

(١) انظر منهاج الاسلام في الحكم ص ٩٦

(٢) انظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ١٤٤ فما بعدها بتمتص الطبعة الاولى

المبحث الخامس : مجال تطبيق الشورى :

سبق أن بينا أن القواعد الدستورية منها ما هو ثابت ومنها ما هو غير ثابت .

فأما الثابت منها فإنه لا يجوز بحال من الأحوال الاجتهاد أو الاستشارة فيه، لثبوت تشريعه في كتاب الله أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم أو إجماع علماء المسلمين عليه ، وإنما على الإمام الالتزام به وتنفيذه كما جاء دونما مشورة^(١) .

أما غير ذلك من الأمور والأحوال فقد اختلف العلماء - في عرضها على أهل الشورى وأخذ أقوالهم - فيها على قولين :

القول الأول :

أنها تكون في جميع الأحكام التي لا نص فيها، أو مما لم تثبت، أو ثبتت ولكن دلالتها محتملة لأكثر من معنى، وتكون أيضا في جميع أمور الدنيا^(٢) .

- (١) انظر المغنى لابن قدامة ج ٩ ص ٥٠ الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر روح المعاني للألوسي ج ٥ ص ٦٧ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧هـ وانظر فتح القدير للشوكاني ج ١ ص ٣٩٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٣هـ وانظر احكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤١ الناشر دار الكتاب العربى .
- (٢) انظر أصول السرخسى ج ٢ ص ٩٣ تحقيق أبو الوفاء الأفغانى مطابع دار الكتاب العربى سنة ١٣٧٢هـ وانظر احكام القرآن لابن العربى ج ٤ ص ١٦٥٦ الطبعة الثانية وانظر احكام القرآن للقرطبى ج ٤ ص ٢٥٠ دار احياء التراث العربى وانظر روح المعاني للألوسي ج ٤ ص ١٠٦ طبعة دار احياء التراث العربى . وانظر زاد المسير فى علم التفسير لابن الجوزى ج ١ ص ٨٩ المكتب الاسلامى للطباعة والنشر وانظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ =

القول الثانى :

(١) (٢)
انها خاصة بالأمور الدنيوية فقط .

= ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧ هـ وانظر الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير
الجلالين للجمل ج ١ ص ٣٣٠ طبع بمطبعة عيسى الحلبي وانظر أحكام القرآن
للجصاص ج ٢ ص ٤١ الناشر دار الكتاب العربى وانظر تفسير الطبرى ج ٧ ص
٣٤٤ وانظر حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ٢ ص ٢١٢ مطبعة الحلبي .
وانظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٩ طبع ببغداد سنة ١٣٩١ هـ . وانظر
فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٠

(١) يعنى بالأمور الدنيوية مالا طلة له بالأحكام الشرعية من حيث الحل
والحرمة انما بعد فعله من الأمور المباحة أو حسب مقتضيات الأحوال وذلك
كالأمور التى سبيلها التجربة فى الحياة والخبرة بأحوالها فيما اعتاده
الناس، كشؤون الزراعة والطب والميدلة، والأمور التى سبيلها التدبير
الانسانى وحسب متطلبات الظروف المحيطة كتوزيع الجيوش فى المواقف
الحربية وتنظيم الصفوف فى الموقعة واختيار أماكن النزول وطرق الكر
والفر . انظر التشريع والفقه فى الاسلام تاريخا ومنهجاً ص ٩٨
الطبعة الثالثة .

(٢) انظر أحكام القرآن لابن العربى ج ١ ص ٢٩٧ الطبعة الثانية وانظر
أحكام القرآن للقرطبى ج ٤ ص ٣٥٠ دار احياء التراث العربى وانظر روح
المعانى للألوسى ج ٤ ص ١٠٦ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر
الجواهر الحسان للثعالبي ج ١ ص ٣٢٧ وانظر التفسير الكبير للرازى ج ٩
ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧ هـ وانظر أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٠
وانظر زاد المسير فى علم التفسير لابن الجوزى ج ١ ص ٤٨٩ المكتسب
الاسلامى للطباعة والنشر وانظر تفسير المنار لمحمد رشيد رضا ج ٤ ص ٢٠٠
طبع دار المعرفة بيروت وانظر تفسير الطبرى ج ٧ ص ٣٤٣ تحقيق محمود =

(١) أم العهد الحضوري ؟ فكل هذه الأمور تتنازع نوع آل المعهودة هنا ومما يدل على أن آل هنا ليست للعهد الذكرى أن الشورى كما مر فـــــــ مشروعيتها تشرع في جميع أمور الدنيا حيث شاور صلى الله عليه وسلم أصحابه في قضية الإفك، وهي من أموره الخاصة، وليست من أمور الحرب كما ثبتت مشاورة عمر لأصحابه في الرجوع عن السفر إلى الشام بسبب الطاعون وكذلك استشارة الصحابة بعضهم بعضا في كثير من المسائل الشرعية وغيرها كما مضى في مشروعية الشورى .

ثم إن الله سبحانه وتعالى أمر أولى الأيصار بالاعتبار في قوله تعالى : (فاعتبروا يا أولى الأيصار) وكان عليه السلام سيد أولى الأيصار ومدح الله المستنبطين فقال تعالى : (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) وكان صلى الله عليه وسلم أكثر الناس عقلا وذكاء، وهذا يدل على أنه كان مأمورا بالاجتهاد إذا لم ينزل عليه الوحي ، والاجتهاد يتقوى بالمنظرة والمباحثة، ولهذا كان مأمورا بالمشاورة، ومما يدل على مشروعية المشاورة في أمور الدين ما مضى من استشارته في أسرى بدر وغيرها من المسائل. (٤)

(١) العهد الحضوري أى أن يكون مافيه آل حاضرا وقت الكلام كقولــــه تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم) أى اليوم الحاضر وقت نزول الآية وهو يوم عرفة : المرجع في ٤ ، ٥ ، ٦ : ضياء السالك إلى أوضح المسالك للنجار ج ١ ص ١٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٨٨ هـ

(٢) من آية ٢ من سورة الحشر

(٣) من آية ٨٢ من سورة النساء

(٤) انظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧ هـ

(١) (٢)

٢ - قوله تعالى : (ما فرطنا فى الكتاب من شئ)

وجه الدلالة : ان الله تعالى أخبر بأن الكتاب قد احتوى على بيان جميع الأحكام الدينية، مما لا يجوز الرجوع الى غيره لمعرفة حكمها .
ويجاب عن هذا الاستدلال بأن فى تفسير الكتاب قولان :

أحدهما : أنه اللوح المحفوظ، وإليه ذهب قتادة وابن زيد، وعلى هذا القول لا يصح الاستدلال بهذه الآية، لأن العمل بغير ما نزل فى القرآن غير واجب علينا .

وثانيهما : أنه القرآن فعلى هذا يكون من العام الذى أريد به الخاص، فيكون المعنى ما فرطنا فى شئ بكم إليه حاجة الا وبيناه فى الكتاب اما نصا ، واما مجملا ، واما دلالة . وبعض هذه الأمور يحتاج الى المشاورة (٣) لاستخراج الحق فيها مما يدل على عدم صحة الاستدلال بقصر الشورى على الأمور الدينية فقط .

ومما يؤكد ذلك تشاور الصحابة فى بعض المسائل الدينية كميراث الجد مع الأخوة (٤) .

٣ - قوله تعالى : (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) (٥)

ففى هذه الآية دلالة على أن الرسول لا ينطق الا بالحق، لوحى الله اليه، وبالتالي لا يكون بحاجة الى استشارة الناس، لأن الاحكام لم يكن

(١) من آية ٣٨ من سورة الأنعام .

(٢) انظر الجواهر الحسان للثعالبي ج ١ ص ٣٢٧

(٣) انظر زاد المسير فى علم التفسير لابن الجوزى ج ٣ ص ٣٥ الناشر المكتب الاسلامى للطباعة والنشر .

(٤) انظر العذب الفائض فى عمدة الفرائض ج ١ ص ١٠٥

(٥) آية ٣ ، ٤ من سورة النجم .

(٦) انظر أدب القاضى للماوردي ج ١ ص ٢٥٩ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

للمصاحبة فيها رأى بقول، وانما هي بوحى مطلق من الله عز وجل، أو
(١)

باجتهاد من النبى صلى الله عليه وسلم .

(٢)

ويجاب عن ذلك بان فى هذا الاستدلال نظر، لما أخرج الترمذى وحسنه

وصحه ابن حبان عن على رضى الله عنه قال : لما نزلت (يا أيها الذين
آمنو اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) (٣)

النبى صلى الله عليه وسلم : ما ترى دينارا ؟ قلت: لا يطيقونه ، قال: فنصف
دينار ؟ قلت: لا يطيقونه . قال: فكم ؟ قلت: شعيرة (٤)

لزهيد . قال : فنزلت فأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية
(٥)

قال: فبى خفف الله على هذه الأمة .

فهذا النص يؤكد عدم صحة الاستدلال بهذه الآية والذي يقضى أن

الشورى لا تكون الا فى الأمور الدينية فقط مما يدل على جواز المشاورة
(٦)

فى بعض الأحكام الدينية أيضا .

(٧)

٤ - عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال

(١) انظر أحكام القرآن لابن العربى ج ١ ص ٢٩٧ الطبعة الثانية بتصرف

(٢) انظر الجامع الصحيح للترمذى كتاب التفسير باب من سورة المجادلة

حديث رقم ٣٣٠ ج ٥ ص ٤٠٦

(٣) من آية ١٢ من سورة المجادلة .

(٤) يقول الترمذى فى الجامع الصحيح ج ٥ ص ٤٠٧ (معنى قول شعيرة يعنى

وزن شعيرة من ذهب .

(٥) من آية ١٣ من سورة المجادلة .

(٦) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٠ المطبعة السلفية .

(٧) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى باب حديث الإفك - فتح البارى شرح

صحيح البخارى ج ٧ ص ٤٣١ المطبعة السلفية . وأخرجه مسلم فى كتاب

التوبة باب حديث الإفك وقبول توبة القاذف - صحيح مسلم بشرح النووى ج

١٨ ص ١٠٩ المطبعة المصرية . وأخرجه احمد فى مسنده ج ٦ ص ١٩٦ الناشر

المكتب الإسلامى

في حديث الإفك حين خطب الناس: (أشيروا على في أناس أبنوا أهلى^(١) والله ما علمت على أهلى الا خيرا فقال له رجل من الأنصار من الأوس: يارسول الله أنا أعذك منه، ان كان من الأوس ضربنا عنقه، وان كان من اخواننا الخزرج أمرتنا فيه بأمرك . فقام سعد بن عبادة سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن اجتهدته الحمية فقال لذلك الأوس: كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله .

فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم الأوس المتكلم أولا فقال لسعد بن عبادة: كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك رجل منافق تجادل عن المنافقين فتشاور الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا^(٢))

وجه الدلالة : ان استشارة النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن عن الواجب، انما أراد أن يستخرج ما عندهم من التعصب لهم ولاسلامهم السى^(٣) الحق الواجب عليهم وهو من الأمور الدنيوية الخاصة مما يدل على أن الاستشارة لا تكون الا فى ذلك فقط .

ويجاب عن هذا الاستدلال بأن استشارة الرسول صلى الله عليه وسلم فى أمر دنيوى لا يعنى عدم جواز الاستشارة فى الأحكام الشرعية . خاصة وأن الحديث لم يشر السى ذلك مما يدل على جواز الاستشارة فى الأمور الدنيوية والأخروية مما لم يثبت عن الله أو رسوله أو اجماع المسلمين^(٤) هـ - عن أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه رضى الله عنهم قال:

(١) أبنوا أهلى أى اتهموهم -النهاية فى غريب الحديث والأثر لابن الأثير ج ١ ص ١٧ الناشر المكتبة الاسلامية .

(٢) انظر أحكام القرآن لابن العربي ج ١ ص ٢٩٨ الطبعة الثانية

(٣) انظر أحكام القرآن لابن العربي ج ١ ص ٢٩٨ الطبعة الثانية

(٤) سبق تخرجه ص ٤٦ حديث رقم ٧

٦ - فعل الصحابه يوم يذراذ جاء النبي صلى الله عليه وسلم ادنى ماء
من بدر فنزل عنده فقال الحباب بن المنذر بن الجموح : يا رسول الله
أرأيت هذا المنزل أمئزلا أمئزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه

(٤) سبق تخريجه ص ٤٨

أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ فقال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال يا رسول الله ليس هذا بمنزل فانهم بالناس حتى نأتى أدنى ماء من
القوم فننزله ثم نغور ما وراءه فقال له النبى صلى الله عليه
وسلم : لقد أشرت بالرأى وعمل برأيه .^(١)

وجه الدلالة : ان قول الحباب يا رسول الله أرايت هذا المنـزل
أمـنـزلا أنـزلـكـه الله ، وجواب الرسول صلى الله عليه وسلم لبذل علسى أن
الصحابه رضوان الله عليهم لا يعرضون رأيهم فى مسائل الدنيا الا بعد
العلم بأنه قال عن رأى لا عن وحى ، مما يدل على أن الشورى لا تكون الا فى
الأمور الدينية .^(٢) ويجاب عن هذا الاستدلال بأن استفسار الصحابي يحتـمـل
بأنه للتأكد من أن لا يكون الأمر فى النزول قد تعين من الله ، مما لا
يجوز معه أن يكون للرأى فيه شئ ، خاصة وأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم المتلقى للوحى هو المسؤول . كما يحتـمـل أنه من باب التـأدب مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم لورود النهى عن التقدم بين يدى الله
ورسوله فى قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى
الله ورسوله) حيث لا يجوز التقدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
برأى الا باذن منه صلى الله عليه وسلم ،^(٣) مما يدل على عدم شمول هذا
الاستدلال لمنع الشورى لجميع الأحكام التـرـم تثبت أو شـبـت بدلالة محتملة
٧ - ما ورد^(٤) عن اشارة السعدان سعد بن معاذ وسعد بن عباد لرسول

(١) انظر التفسير الكبير للرازى ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧هـ

وانظر أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٠ الناشر دار الكتاب العربى بيروت
وتفسير المنار لمحمد رشيد رضا ج ٤ ص ٢٠٠ طبعة دار المعرفة بيروت .

(٢) انظر المرجع السابق بتصرف

(٣) من آية ١ من سورة الحجرات

(٤) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤١ المطبعة السلفية

(٥) سبق تخريجه ص ٤٩

الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق بترك مصالحة عطفان على بعض شمار
المدينة لينصرفوا فقبل منهم، وهذا الفعل من أمور الدنيا، مما يدل على
أن الشورى خاصة بذلك .

ويجاب عن هذا الاستدلال بأن قبوله صلى الله عليه وسلم استشارتهما
في هذا الأمر لا يدل على منع الشورى في الأمور الدينية الأخرى، والتي تجوز
فيها الشورى .

٨ - مما يستدل به لهذا القول ما روى عن أبي ذر رضى الله عنه أنه^(٢)
قال: (لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يتقلب في السماء
طائر الا ذكرنا منه علما)

وهذا الأثر يدل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم أوضح لأمتيه
جميع الأحكام مما يدل على عدم الحاجة الى الشورى في الأمور الدينية .
ويجاب عن هذا بأن ما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم اما أن
يكون نصا قاطعا في دلالة فهذا لا كلام في عدم الشورى فيه وأنهما لا
تجوز .

واما أن يكون ظنيا في دلالة، أو ان النص يحتمل معناه أكثر من
وجه، أو لكونه قاعدة عامة تحتاج الى امعان النظر في مدى موافقة
المسألة المستجدة لحكمها الشرعي، فهذه الاحتمالات تقتضى الحاجة لها
الى التشاور لاستظهار الحكم الشرعي .

(١) انظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الأولى وانظر أحكام

القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٠ الناشر دار الكتاب العربي - بيروت

(٢) سبق تخريجه ص ١١

أدلة القول الأول والذي يرى أن الشورى تكون في الأمور الدينية

التي لا نص فيها أو مما لم تثبت أو ثبتت ولكن دلالتها محتملة لأكثر من

معنى كما تكون من الأمور الدنيوية .

استدل القائلون بأنها تشمل الأمور الدنيوية بأدلة الاتجـاه

السابق مما لا نحتاج معه الا ذكرها مرة أخرى .

واستدلوا على شمولها للأمور الدينية بما يلي :

١ - ما روى عنه ^(١) صلى الله عليه وسلم في مشاورته لأبي بكر وعمر

رضي الله عنهما في مفاداة الأسرى يوم بدر فأشار عليه أبو بكر

بأن يفادى بهم ومال رأيـه الى ذلك حتى نزل قوله تعالى : (لولا ^(٢)

كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ^(٣))

وجواز مفاداة الأسير بالمال وعدم جوازه من أحكام الشرع . ومع أن

أحكام الأسير من حق الله تعالى فقد شاور صلى الله عليه وسلم فيه

أصحابه وعمل فيه بمشورتهم الى أن نزل الوحي مما يدل على أنه كان ^(٤)

يشاورهم في الأحكام كما في الحروب .

٢ - عن ابن عمر رضي الله عنه قال : ^(٥) كان المسلمون حين قدموا المدينة

(١) سبق تخريجه ص ٤٦

(٢) آية ٦٨ من سورة الأنفال

(٣) انظر أصول السرخسي ج ٢ ص ٩٣ مطابع دار الكتاب العربي وانظر

التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧ الطبعة الاولى سنة ١٣٥٧هـ وانظر أحكام

القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤١ الناشر دار الكتاب العربي .

(٤) انظر أصول السرخسي ج ٢ ص ٩٣ مطابع دار الكتاب العربي

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب بدء الأذان - فتح الباري شرح

صحيح البخاري ج ٢ ص ٧٧ وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب بدء الأذان -

صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٥ المطبعة المصرية

يجتمعون فيتحينون الصلاة ليس ينادى لها فتكلموا يوما في ذلك فقال بعضهم: اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى . وقال بعضهم : بل بوقا مثل قرن اليهود فقال عمر : أو لاتبعثون رجلا ينادى بالصلاة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بلال قم فناد بالصلاة^(١)

وجه الدلالة : ان تشاور الصحابة رضى الله عنهم في كيفية جمع الناس للصلاة -وهو من أمور الدين - وإشارة عمر بعد ذلك بارسال رجل ينادى للصلاة ، وأخذ الرسول بمشورة عمر - مع أن الاذان كان في السنة الأولى تعالى - ليدلنا على أن الشورى تكون في أمور الدين .^(٢)

وأجيب عن ذلك بأن المشاورة كانت جائزة في أول الاسلام ثم نسخ ذلك بالمشاورة في غير الشرائع فقط وذلك لأن الاذان كان في السنة الأولى من الهجرة ونزول قوله تعالى : (وشارهم في الأمر) كان في السنة الثالثة ، فالمشاورة في الشرائع كانت جائزة ثم نسخت في السنة الثالثة من الهجرة بالأمر بالمشاورة في غيرها .^(٣)

ويرد على ذلك بأن تشريع الشورى كان سابق للسنة الثالثة من الهجرة كما تقرر من مشورته صلى الله عليه وسلم لأصحابه في عدة مواضع منها بدر وغيرها، والقرآن جاء ليقرر هذه القاعدة بلفظ عام فيما لم يعلم حكمه من أمور الدين والدنيا، وليس في هذه الآية دلالة قاطعة على

(١) انظر أصول السرخس ج ٢ ص ٩٣ تحقيق أبو الوفاء الألفغانى مطابع دار الكتاب العربى سنة ١٣٧٢هـ وانظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٩ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

(٢) انظر المرجع السابق وانظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٢ ص ٨١

وانظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٤ ص ٧٦

(٣) انظر حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ٢ ص ٢١٢ طبع دار احياء الكتب

العربية .

أن الشورى تكون فى الأمور الدنيوية، مما يدل على تقرير عمومها فتشمل الشورى بنوعها .

٣ - عن على رضى الله عنه ^(١) قال: لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) ^(٢) قال لى النبى صلى الله عليه وسلم: ما ترى دينارا ؟ قلت: لا يطيقونه ، قال: فنصف دينار قلت: لا يطيقونه ، قال: فكم قلت: شعيرة قال: إنك لزهيد قال : فنزلت (أفأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) ^(٣) قال فبى خفف الله عن هذه الأمة ^(٤) .

وجه الدلالة : ان مشاركة الرسول صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه فى مقدار الصدقة - وهى من أمور الدين - ليدل على أن الشورى تكون فى الأمور الدينية، مما لم يردبه نص من الله تعالى .

٤ - شاور صلى الله عليه وسلم أصحابه فى حد الزانى والسارق فعن النعمان بن مرة رضى الله عنه ^(٥) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما ترون فى الشارب والسارق والزانى ؟ وذلك قبل أن ينزل فيه . قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : (هن فواحش وفيهن عقوبة وأسوأ السرقه الذى يسرق صلاته) قالوا: كيف يسرق صلاته

(١) سبق تخريجه ص ٨٩

(٢) من آية ١٢ من سورة المجادلة

(٣) من آية ١٣ من سورة المجادلة

(٤) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٣٤٠

(٥) أخرجه مالك فى كتاب الصلاة باب العمل فى جامع الصلاة / الموطأ ص

١١٦ حديث رقم ٤٠١ الطبعة السابعة ١٤٠٤هـ

وأخرجه ابن عبد البر فى باب طرح العالم المسألة على المتعلم / جامع

بيان العلم وفضله ص ١٥٨ الناشر دار الكتب الحديثة .

يارسول الله قال: (لا يتم ركوعها ولا سجودها)^(١)

ففى هذا الحديث دلالة على أن النهر صلى الله عليه وسلم كان يستشير أصحابه فى بعض الأحكام الشرعية، مما لم ينزل اليه به قرآن، مما يدل على أن الشورى عامة فى الأمور الدينية والدنيوية .

هـ - تشاور الصحابة رضى الله عنهم فى بعض الأحكام التى استنبطوها من الكتاب والسنة ومن ذلك ما يلى :^(٢)

أ - تشاورهم فى الخلافة حيث لم ينص صلى الله عليه وسلم عليها لأحد واستقرار رأيهم على بيعة أبى بكر .^(٣)

ب - تشاورهم فى الجد وميراثه .^(٤)

ج - تشاورهم فى حد الخمر .^(٥)

الى غير ذلك من الأمور التى تشاوروا فيها وهى كثيرة كالمغنائم وربما الففل وصلاة التراويح وميراث الأخوة مع البنات اذا لم يوجد أخ ومسايل العول ونفقة المطلقة ثلاثا ونحو ذلك من المسائل المتنوعة، والتى تعد من أمور الدين حيث تقرر لها الأحكام الشرعية نتيجة لهذا التشاور .

الترجيح : مما مضى من الاستدلال والمناقشة يظهر لى أن الراجح هو القائل بأن الشورى تكون فى أمور الدين - من غير ما استثنى كما مر -

(١) انظر أدب القاضى للماوردى ج ١ ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ طبع بغداد سنة ١٣٩١هـ

(٢) انظر أحكام القرآن لابن العرى ج ٤ ص ١٦٥٦ الطبعة الثانية

(٣) أخرج أصله البخارى فى كتاب الحدود باب رجم الحبلى من الزنا اذا احصت - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ١٤٤ . وأخرجه احمد فى مسنده ج ١ ص ٥٥ ، ٥٦ الناشر المكتب الاسلامى .

(٤) أصله سبق تخريجه ص ٥٢

(٥) أصله سبق تخريجه ص ٥٢

والدنيا معا لأن قوله تعالى: (وأمرهم شورى بينهم) عام يشمل شؤون الدين والدنيا معا، ولا مخصص له من الشارع فيبقى على عمومه .
 وقد رجح هذا الرأي كثير من العلماء منهم الجصاص ، والسرازي ، وابن الجوزي ، والألوسي ، وهو ظاهر كلام ابن حجر ، والسرخسي .
 قال الماوردي : (فأما غير رسول الله صلى الله عليه وسلم من صحابته ومن بعدهم من سائر أئمة ، فمشاورتهم تعم في مصالح الدنيا وأحكام الدين ، فما اختص عنها بالدنيا ندب إليه عقلا ، وما اختص منها بالدين ندب إليه شرعا .

(١) انظر أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٢ الناشر دار الكتاب العربي بيروت

(٢) انظر التفسير الكبير للرازي ج ٩ ص ٦٧

(٣) انظر زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ج ١ ص ٤٨٩ المكتب الإسلامي للطباعة والنشر .

(٤) انظر روح المعاني للألوسي ج ٤ ص ١٠٦ دار احياء التراث العربي بيروت

(٥) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١٣ ص ٣٤٠

(٦) انظر أصول السرخسي ج ٢ ص ٩٤ مطابع دار الكتاب العربي بيروت سنة ١٣٧٢هـ

(٧) فسي أدب القاضي للماوردي ج ١ ص ٢٦٠ طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ

الفصل الرابع : مسؤولية الإمامة وواجباتها :

الإمامة في الإسلام عنيت بمسؤوليات متعددة أوجبته حقائق إسلامية، كفلت للناس مصالحهم، ورعت حقوقهم، وكفلت العدالة بينهم، وحقت للإسلام والمسلمين خيراً واسعاً، جعلت المسلمين يسعون في أرض الله الواسعة دعاة خير وسلام وبر وعدل يقفون عند حدود الله ومحارمه، فلا ظلم ولا اغتصاب ولا خيانة، ولا غدر .. حصل هذا بقيام الإمامة الإسلامية بمسؤوليتها الواجبة والتي تربي الناس عليها وهي في هذه المسؤوليات تدرك أهمية القيام بهذا الواجب، فتذكر الجاهل إن نسي، وتعديل مساره إن أخطأ الطريق، أو زالت به القدم، لتنشئ مجتمع الحق والفضيلة ..

وفي هذا الفصل ثلاثة مدالب :

المطلب الأول : تنفيذ الشريعة الإسلامية :

ليس المقصود للخلق الدنيا فقط، لأنها من حيث فنائها عبث وباطل .
 قال تعالى : (أنحسبتم أنما خلقتكم عبثاً) وقال تعالى : (وما
 خلقتنا السماوات والأرض وما بينهما باطلاً) بل المقصود الدين المفـضـى
 بهم إلى السعادة الأخروية ، قال تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا
 ليعبدون) والإمامة في الإسلام نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في حراسة الدين وسياسة الدنيا وفق هذا الدين ، ملتزمة بحراسـة
 الشريعة . والشريعة كل لا يقبل التجزئة، وتنفيذ هذا الكل له علامة
 متميزة ، عل السير في طريق الله ورسوله (فلا وربك لا يؤمنون حتى

(١) من آية ١١٥ من سورة المؤمنون

(٢) من آية ٢٧ من سورة ص

(٣) آية ٥٦ من سورة الذاريات

(٤) انظر بدائع السلك في طبائع الملك ج ١ ص ١٩٢ تحقيق على سامي

يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا
 تسليما^(١) (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
 ذنوبكم)^(٢) قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى^(٣)
 وقال صلى الله عليه وسلم: (فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين^(٤)
 المهديين) .

وعن أبى ثعلبة قال: ^(٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ان
 الله فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها وحسد حدودا
 فلا تتعدوها وغفل عن أشياء من غير نسيان فلا تبشوا عنها)
 ففى النصوص الشرعية السابقة تقرير ثابت لوجوب السير فى طريق
 الله ورسوله، والذي يعنى الالتزام الكامل بتنفيذ الشريعة الاسلامية بما

(١) آية ٦٥ من سورة النساء

(٢) من آية ٣١ من سورة آل عمران

(٣) من آية ١٠٨ من سورة يوسف

(٤) أخرجه أبو داود فى كتاب السنة باب فى لزوم السنة - عون المعبود
 شرح سنن أبى داود ج ١٢ ص ٣٥٩ طبعة دار الفكر . وأخرجه الترمذى فى
 كتاب العلم باب ما جاء فى الأخذ بالسنة واجتناب البدع . سنن الترمذى ج
 ٥ ص ٤٤ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه ابن ماجه فى المقدمة
 باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٥ طبعة
 دار احياء التراث العربى. وأخرجه الدارمى فى المقدمة باب اتباع السنة
 سنن الدارمى ج ١ ص ٤٤ توزيع دار الباز للنشر والتوزيع. وأخرجه أحمد
 فى مسنده ج ٤ ص ١٢٢ .

(٥) رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله رجال الصحيح - مجمع الزوائد
 ومنبع الفوائد ج ١ ص ١٧١ طبعة دار الكتاب العربى .

احتوته من أحكام عامة وخاصة في سائر شؤون الحياة. وأبرز هذه الأحكام ما يتعلق بالمعاملات والأحوال الشخصية والجنائيات والحدود، وتنفيذ هذا يتم، بالعموم فلا تفريق بين فرد وآخر، ولا بين كبير وصغير .

ان القيام بهذا الواجب يعنى اقامة صرح الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفق ما تقرر لهما فى قواعد الشريعة ، ويكون هذا بتوازن بينهما، فلا يغلب أحدهما على الآخر، فهما كجناحي الطائر ان اختل أحدهما اختل توازن طيرانه، ومن ثم أصبح عرضة للسقوط .

(١) يقول تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يتم الا بالعقوبات الشرعية ، فان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن . (٢) فالعقوبات كما عرفها الماوردي : (زواج وضعها الله للردع عن ارتكاب ما حظر وترك ما أمر به) (٣)

اذن هي جزاء مادي أو أدبي ينزل بالجاني يجعل المكلف يمتنع عن ارتكاب الجريمة ، فإذا ارتكبها زجر بالعقوبة ، حتى لا يعاود الجريمة (٤)

مرة أخرى ، كما يكون عبرة لغيره .

فالعقوبات موانع قبل الفعل ، زواج بعده . أى أن العلم (م
بمشروعيتها يمنع الاقدام على الفعل، وإيقاعها بعده يمنع من العودة إليه (٥)

يقول ابن تيمية : (فان اقامة الحد من العبادات كالجهاد فى سبيل الله ، فينبغى أن يعرف أن اقامة الحدود رحمة من الله بعباده ، فيكون الوالى شديدا فى اقامة الحد ، لاتأخذه رأفة فى دين الله فيعطله ، ويكون قصده رحمة الخلق بكف الناس عن المنكرات ، لاشفاء غيظه ، و ارادة العلو على الخلق ، بمنزلة الوالد اذا أدب ولده ، فانه لو كــــف عن تأديب ولده - كما تشير به الأم رقة ورأفة - لفسد الولد ، وانما يؤدبه رحمة به ، واصلاحا لحاله ، مع أنه يؤثر أن لا يحوجه الى تأديبــــــــــــب . ومنزلة الطبيب الذى يسقى المريض الدواء الكريه ، ومنزلة قطـع العضو المتآكل ، والحجم ، وقطع العروق بالفصاد ، ونحو ذلك ، بل بمنزلة شرب الانسان الدواء الكريه ، وما يدخله الانسان على نفسه من المشقة لينال به الراحة .

فهكذا شرعت الحدود، وهكذا ينبغى أن تكون نية الوالى فى اقامتها، فانه متى كان قصده صلاح الرعية والنهى عن المنكرات ، بجلب المنفعة لهم ودفع المضرة عنهم، وابتغى بذلك وجه الله تعالى وطاعة أمره، لأن الله له القلوب، وتيسرت له أسباب الخير، وكفاه العقوبة البشرية ، وقد يرضى المحدود ، اذا أقام عليه الحد .

وأما اذا كان غرضه العلو عليهم، وإقامة رياسته ليعظمــــــــــــــــوه، أو ليجبذلوا له ما يريد من الأموال انعكس عليه مقصوده (١)

وقال الماوردى : (الحدود زواجـر وضعها الله تعالى للــــردع عن ارتكاب ما حظر ، وترك ما أمر ، لما فى الطبع من مغالبة الشهــــــــوات الملهية ، عن وعيد الآخرة بعاجل اللذة، فجعل الله من زواجــــــــــــر الحدود ما يردع به ذا الجهالة ، حذرا من ألم العقوبة وخيفة من نكال الفضيحة ليكون ما حظر من محارمه ممنوعا ، وما أمر به من فروضه متبوعا) (٢) .

(١) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٢٩ الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ

(٢) انظر الأحكام السلطانية للماوردى ص ٢٢١ الناشر دار الكتب العلمية

(١)

وجاء في حاشية ابن عابدين :

(شرعت العقوبة لمصلحة تعود الى كافة الناس، لصيانة الانسان والأموال والعقول والأعراض ، وزجرا عما يتضرر به العباد من أنسواع الفساد) واقامة الحدود واجبة على ولاية الأمور وهى قسمان :

الأول : حدود وحقوق ليست لقوم معينين بل منفعتها لعموم المسلمين، أو نوع منهم وكلهم محتاج اليها ، وتسمى حدود الله ، وحقوقه مثل حد قطاع الطريق والسراق ، والزناة ، ونحوهم ، ومثل الحكم فى الأموال السلطانية ، والوقف والوصايا التى ليست لمعين . فهذه من أهم أمور الولايات ، ولهذا جاء عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم قوله : (لا بد للناس من إمارة برة أو فاجرة فأما البرة فتعدل فى القسم وتقس بينكم بالسوية وأما الفاجرة ؟ فيبتلى فيها المؤمن والامارة خير من الهرج قيل: يا رسول الله وما الهرج قال : القتل والكذب) وهذا القسم يجب على الولاية البحث عنه ، واقامته من غير دعوى أحد به ، وكذلك تقام الشهادة فيه من غير دعوى أحد به ، وان كان الفقهاء قد اختلفوا فى قطع يد السارق هل يفتقر الى مطالبة ^{من} المسروق بماله ؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره لكنهم متفقون على أنه لا يحتاج الى مطالبة المسروق بالحد . وقد اشترط بعضهم المطالبة بالمال لئلا يكون للسارق فيه شبهة .

(١) انظر ج ٤ ص ٣ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦ هـ

(٢) رواه الطبرانى فى الكبير / المعجم الكبير ج ١٠ ص ١٦٢ حديث رقم ١٠٢١٠ قال فى مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٢ ص ٢٢٢ (رواه الطبرانى وفيه وهب الله بن رزق ولم أعرفه وبقيّة رجاله شقات)

وهذا القسم تجب اقامته على الشريف ، والوضيع ، والقــــــــــــــــوى ،
والضعيف ، ولا يحل تعطيله ، لا بشفاعة ، ولا بهدية ، ولا بغيرهما ، ولا
تحل الشفاعة فيه ، ومن عطله لذلك وهو قادر على اقامته فلا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا وهو ممن اشترى بآيات الله ثمنا قليلا . فعن عائشة
رضي الله عنها ^(١) : (أن قريشا أهمهم شأن المخزومية التي سرقت ، فقالوا
من يكلم فيها رسول الله ؟ فقالوا : ومن يجترئ عليه الا أسامة بن زيد
قال : يا أسامة اتشفع في حد من حدود الله انما هلك بنو اسرائيل انهم
كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه
الحد والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها .)
وعن عائشة رضي الله عنها قالت : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢)

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الحدود باب كراهية الشفاعة اذا رفع الى
السلطان - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ٨٧ وأخرجه مسلم فى
كتاب الحدود باب النهى عن الشفاعة فى الحدود . صحيح مسلم بشرح
النووى ج ١١ ص ١٨٦ وأخرجه أبو داود فى كتاب الحدود باب فى الحد
يشفع فيه - عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ١٢ ص ٣١ طبعة دار
الفكر وأخرجه الترمذى فى كتاب الحدود باب ما جاء فى كراهية أن يشفع
فى الحدود . الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٣٧ طبعة دار احياء التراث
العربى وأخرجه النسائى فى كتاب قطع السارق باب ما يكون حرزا ومالا
يكون - سنن النسائى ج ٨ ص ٧٢ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه
ابن ماجه فى كتاب الحدود باب الشفاعة فى الحدود - سنن ابن ماجه ج ٢
ص ٨٥٠ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه الدارمى فى كتاب الحدود
باب الشفاعة فى الحدود دون السلطان - سنن الدارمى ج ٢ ص ١٧٣ توزيع
دار الباز للنشر والتوزيع .

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الحدود باب فى الحد يشفع فيــــــــــــــــه - عون

قال : أقيلوأ ذوى الهيئات ^(١) عشراتهم الا الحدود .

ففى هذين الحديثين النهى عن تعطيل الحدود التى شرعها الله ، وأنه لا يجوز الشفاعة فيها ، أو التسامح عَنْ اقامتها . واتفق العلماء على أن قاطع الطريق واللص ونحوهما، اذا رفعوا إلى ولى الأمر، ثم تابوا بعد ذلك لم يسقط الحد عنهم اذا لم يكن باقرارهم، بل تجب اقامته وان تابوا، فان كانوا صادقين فى التوبة كان الحد كفارة لهم .
(٢)
يقول الله تعالى :

(انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم جزى فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن

= المعبود شرح سنن أبى داود ج ١٢ ص ٣٨ طبعة دار الفكر وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٦ ص ١٨١ المكتب الإسلامى . وهذا الحديث انتقده بعض الحفاظ كالقزوينى وزعم أنه موضوع وقال ابن عدى: هذا الحديث منكر بهـذا الاسناد ولم يروه غير عبد الملك وقال المنذرى: عبد الملك ضعيف وقسـال الحافظ ابن حجر: لم ينفرد به بل روى من حديث غيره وأخرجه النسائى من طريق عطاء بن خالد عن عبد الرحمن بن محمد بن أبى بكر عن أبيه عن عمرة وعطاء فيه ضعف لكنه لبس بمتروك فيتقوى أحد الطرفين بالآخر وقد رواه النسائى من طريق آخر عن عمرة وفيها اختلاف فى الوصل والارسال ، وبهذا يـسـرتفع الحديث عن أن يكون متروكا فضلا عن أن يكون موضوعا . وقال العلائى عبد الملك بن زيد هذا قال فيه النسائى: لا بأس به ووثقه ابـن حبان فالحديث حسن ان شاء الله لا سيما مع اخراج النسائى له . عن المعبود شرح سنن أبى داود ج ١٢ ص ٣٩، ٣٨ الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩ هـ

(١) أى أصحاب المروءات والخصال الحميدة .

(٢) آية ٣٣ ، ٣٤ من سورة المائدة

تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم (ففي هذه الآية استثنى الله التائبين قبل القدرة عليهم فقط .

ولا يجوز أن يؤخذ من الزانى والسارق والشارب وقاطع الطريق ونحوهم مال تعطل به الحدود، سواء كان هذا المال المأخوذ سيدفع لبييت مال المسلمين، أم لغيره، فإن أخذ ذلك يؤدى الى تعطيل الحد وهو ترك واجب ، وأكل للسحت وهو فعل محرم ، قال تعالى ^(١) : (سماعون للكذب أكالون للسحت) وجاء عنه صلى الله عليه وسلم : (أن رجلين اختتما الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما : يارسول الله أقض بيننا بكتاب الله فقال صاحبه وكان أفقه منه : نعم يا رسول الله أقض بيننا بكتاب الله وأذن لى فقال : قل فقال : ان ابنى كان عسيفا فى أهل هذا يعنى أجيرا . فزنى بأمراءته . فافتديت منه بمائة شاة وخادم ، وانى سألت رجالا من أهل العلم أخبرونى أن على ابنى جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم فقال : والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ، المائة والخادم رد عليك وعلى

(١) من آية ٤٢ من سورة المائدة

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الحدود باب الاعتراف بالزنا - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ١٣٦ وأخرجه مسلم فى كتاب الحدود باب حد الزنا - صحيح مسلم بشرح النووى ج ١١ ص ٢٠٦ المطبعة المصرية وأخرجه أبو داود فى كتاب الحدود باب فى المرأة التى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم برجمها من جهينة . عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ١٢ ص ١٢٨ طبعة دار الفكر . وأخرجه الترمذى فى كتاب الحدود باب ما جاء فى الرجم على الشيب . الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٣٩ وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الحدود باب حد الزنا / سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٥٢ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه الدارمى فى كتاب الحدود باب الاعتراف بالزنا / سنن الدارمى ج ٢ ص ١٧٦ . وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٤ ص ١١٥ الناشر المكتب الاسلامى

ابنك جلد مائة وتغريب عام وأغدو بيا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فأرجمها فساءلها فاعترفت فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت (ففى الآية ذم لليهود عن أكلهم السحت والدم يستلزم التحريم ، وحيث أن أخذ المال مقابل تعطيل الحدود سحت ، فيكون أخذه حراما .

وفى الحديث تصريح برد المائة والخادم ، وعدم قبولهما مقابل تعطيل حدود الله ، مما يوجب اقامة تلك الحدود ، وقد دل على ذلك اجماع المسلمين كما أجمعوا على أن المال المأخوذ من الزانى والسارق والشارب والمحارب وقاطع الطريق ونحو ذلك لتعطيل الحد ، مال سحت خبيث .

وتعطيل الحدود لمال أو جاءه اضعاف لهيبة الولاية ، وافساد للرعية ، وصلاح الحياة ، والرعية ، انما يكون فى طاعة الله ، ورسوله ، ولا يتم ذلك الا بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، الذى به تكون الأمة خير أمة أخرجت للناس قال تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر)

وهذا القسم مقصوده الأكبر هو الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فأمر بالمعروف مثل الصلاة والزكاة والصيام والحج والصدق والامانة وبر الوالدين . وصلة الأرحام ، وحسن العشرة ، مع أهل والجيران ، ونحو ذلك فالواجب على ولى الأمر أن يأمر بالملوات المكتوبات جميع من يقدر على أمره ، ويعاقب التارك باجماع المسلمين حسب ما هو متقرر فى الفقه الاسلامى .^(٢)

الثانى : المعاصى التى ليس فيها حد مقدر ولا كفارة .
مثل من يأكل ما لا يحل ، كالربا والرشوة ، أو يقذف الناس بغيسر الزنا ، أو يسرق من غير حرز أو شيئا يسيرا ، أو فعل مقدمات الزنا ،

(١) من آية ١١٠ من سورة آل عمران

(٢) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٢٩٧ فمابعدهابتصرف

أو خيانة الأمانة ، من ولاة بيت المال ، أو ولاة مال اليتيم ، أو الوكلاء ، والشركاء ، إذا خانوا ، أو من يغش في معاملته ، كالذي يغشون في الأطعمة والثياب ونحو ذلك ، أو يطفف المكيال والميزان ، أو يشهد الزور ، أو يلقن شهادة الزور ، أو يرش ، إلى غير ذلك من أنواع المحرمات فهؤلاء يعاقبون تعزيراً ، وتنكيلاً ، وتأديباً ، بقدر ما يراه الوالي ، على حسب كثرة ذلك الذنب في الناس ، وقلته ، فإذا كان كثيراً زاد في العقوبة ، بخلاف ما إذا كان قليلاً ، وعلى حسب حال المذنب ، فإذا كان من المدمنين على الفجور زيد في عقوبته ، بخلاف المقل من ذلك .^(١)

والتعزير فيما شرع فيه التعزير واجب إذا رآه الإمام خاصة فيما نص عليه كتعزير من يملأ جارية امرأته ، أو جارية مشتركة ، وكذا ما كان في التعزير فيه مصلحة للناس ، أو أن المعزr لا ينزجر إلا به وجب تعزيره ، لأنه زاجر مشروع لحق الله تعالى فوجب كالحـد .^(٢)

وهذه وتلك من الحقوق والحدود وما يترتب عليهما من عقوبات شرعية داعية إلى فعل الواجبات وترك المحرمات قد سبقهما تشريع ما يعين على ذلك كـتيسير طريق الخير ، والاعانة عليه والترغيب فيه بكل ممكن ، والبـذل للـرعية فيما يرغب في العمل الصالح من مال أو شئ أو غيره . ولهذا شرعت المسابقة بالخيـل والابل ، والمناضلة بالسهم وأخذ الجعل عليهما ، لما فيه من الترغيب في اعداد القوة ورباط الخيل للجهاد في سبيل الله . كما يجب حسم مادة الشر والمعصية وسد ذريعتـه ودفع ما يفضي إليه إذا لم يكن فيه مصلحة راجحة كالخلوة بالاجنبية والسفر بها ، لأنه ذريعة إلى الشر .^(٣)

(١) انظر المرجع السابق ج ٢٨ ص ٣٤٣ وانظر المغنـى لابن اقدامة ج ٨ ص ٣٢٤ بتصرف

(٢) انظر المغنـى لابن قدامة ج ٨ ص ٣٢٦ بتصرف

(٣) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠ بتصرف

ولما مضى نقول ان مسئولية الامامة فى الاسلام تكمن فى حفظ العقيدة وحمايتها من عبث العابثين، ولهو اللاهين وخروج المارقين، وزندقة الرنادقة، واقامة حكم الردة على المرتدين، واقامة العبادات، فالكسالى عن الصلاة يؤدبون، والممتنعون عن الزكاة يعزرون، وتاركوا الصيام يعاقبون، والمقصرون عن الحج وهو باستطاعتهم يجزون .

وتكون هذه المسئولية فى حفظ الأرواح والأعراض والأموال واقامة كل أنظمة الاسلام السياسية والاجتماعية والاقتصادية والعسكرية والأخلاقية (١) والشفافية .

المطلب الثانى :

الدعوة الى الاسلام والجهاد فى سبيل الله .

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : حقيقة الدعوة الى الله والجهاد فى سبيله :

ان الدعوة الى الله والجهاد فى سبيله من أشرف الوظائف وأفضل الأعمال ، فانها الوظيفة الأساسية للنبيين والمرسلين ، والعمل الرئيسى لسائر الهداة المصلحين (٢) قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة (٣) أنا ومن اتبعنى)

ومن مسئولية الامامة الاسلامية جعل كلمة الله هل العليا، وهذا لا يكون الا باعداد الدعاة الى الله، وتوظيفهم لهذه المهمة. ذلك أن النفوس تحب الانطلاق والانفلات الى كل شهوة وهوى - الا من عمم الله - (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن) (٤)

(١) الاسلام لسعيد حوى ص ٣٣١ فما بعدها يتصرف

(٢) الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد فى محاضراته عن طرق الدعوة الى الله

فى ندوة المحاضرات لرابطة العالم الاسلامى لموسم حج ١٣٨٧هـ ص ١٥٧

(٣) من آية ١٠٨ من سورة يوسف

(٤) من آية ٧١ من سورة المؤمنون .

وتبليغ رسالة الاسلام العالمية من مسؤوليات الإمامة الإسلامية
 لاختضاع البشر لسلطان الله وشريعته ، بلا اكراه لتغيير العقيدة ، كى
 يتمتع الانسان والحيوان برحمة الإسلام، ويتخلص الانسان بذلك من ظلم
 الانسان اذ لا يحقق العدل الكامل الا شريعة الله، وبدونها يتحكم فرد من
 أمة فى أمة، أو تظلم طبقة طبقة بالتناوب ، وفى صورة من صور الحكم
 تغيب فيها صورة الإمامة الإسلامية وحقيقتها يكون تعبيد الانسان للانسان،
 حتى فى أكثر النظم (ديمقراطية) كما يسمونها، وهذه المسؤولية لا يمكن
 القيام بها على وجه الشمول الا من الدولة الإسلامية، لأن الدعوة الى الله
 من واجباتها الأساسية .^(١)

والدعوة إلى الله هي المرحلة الأولى من مراحل الجهاد فى سبيل
 الله - مع المسلمين والكفار - ذلك أن الله لما بعث نبيه أمره بدعوة
 الخلق إلى دينه^(٢) (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
 وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم
 بالمهتدين)^(٣)

^(٤) يقول القرطبي : (هذه الآية نزلت بمكة فى وقت الأمر بمهادنة
 قريش ، وأمره أن يدعو الى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون مخاشنة
 وتعنيف ، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون الى يوم القيامة) وهذه الدعوة
 دعوة الى سبيل الله ، لا لشخص الداعى ولا لقومه ، فليس للداعى من
 دعوته الا أن يؤدى واجبه لله ، لا فضل له يتحدث به ، لا على الدعوة ولا
 على من يهتدون ، وأجره بعد ذلك على الله^(٥)

(١) الاسلام لسعيد حوى ص ٣٣٢ فما بعدها بتصرف الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩هـ

(٢) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٤٩

(٣) آية ١٢٥ من سورة النحل

(٤) فى أحكام القرآن ج ١٠ ص ٢٠٠ طبع دار احياء التراث العربى

(٥) انظر فى ظلال القرآن لسيد قطب ج ٥ ص ٢٩٢ طبع دار احياء التراث العربى

وقد نص الله تعالى على أن أحسن الناس قولاً هم الدعاة إلى الله
 (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين)^(١)
 وقد أشار الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن الداعين إلى الله ،
 العاملين بعلمهم ، المعلمين لغيرهم ، هم أعلا الناس درجة ، وأكثر الناس
 تأثراً وتأثيراً بالدين الحنيف ، وأعظم الناس انتفاعاً بالغيث الذي أغاث
 الله به الأرض فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ^(٢) أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال : (مثل ما بعثني الله به من الهدى كمثل غيث أصاب
 أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وأنبتت الكفاً والعشب الكثير ،
 فكان منها أجادب ^(٣) أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا
 وزرعوا ، وأصاب طائفة أخرى منها قيعان ^(٤) لا تمسك ماءً ولا تنبت كلأً ، ذلك

(١) آية ٣٣ من سورة فصلت .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب العلم باب فضل من علم وعلم - فتح الباري
 شرح صحيح البخاري ج ١ ص ١٧٥ وأخرجه مسلم في كتاب الفضائل باب بيان
 مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم صحيح مسلم
 بشرح النووي ج ١٥ ص ٤٦ المطبعة المصرية .

وأخرجه أحمد في مسنده ج ٤ ص ٣٩٩ الناشر المكتب الإسلامي .

(٣) جاء عن الخطابي أن لفظ أجادب غلط وتصحيف وإنما هو أجارد قال
 الأمامي: الأجارد من الأرض ما لاتنبت يقال أرض جرداء ، ومكان أجرد ،
 والجرد من الأرض : فضاء لا نبات فيها / غريب الحديث للخطابي ج ١ ص ٧٢٣
 من مطبوعات جامعة أم القرى .

(٤) قيعان بكسر القاف جمع قاع وهو الأرض الواسعة سهلة مظمئنة مستوية
 حرة لا حزونة فيها ولا ارتفاع ولا انهباط تنفرج عنها الجبال والاكمام ولا
 حص فيها ولا حجارة ولا تنبت الشجر / لسان العرب مادة قوع ج ٨ ص ٣٠٤
 طبعة دار صادر بيروت .

مثل من فقه في دين الله تعالى وتفقه ما بعثنى الله به فعلم وعلم
ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به)

ويجب على الإمامة الإسلامية بعث الدعاة الى الله جاء عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي بن أبي طالب ^(١) يوم خيبر: (انفذ على
رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم
من حق الله فيهم فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن
يكون لك حمر النعم) ^(٢)

فهذا الحديث يوضح ما يجب على ولاية الأمر من أهمية بعث الدعاة الى
الله، كما بعث صلى الله عليه وسلم - وهو القائد لهذه الأمة والحاكم
لها في حياته - علياً وكلفه بدعوة اليهود الى الاسلام، وما فعله صلى
الله عليه وسلم في دعوته الى الاسلام ابان مكاتبته لملوك وأمراء البلاد
المجاورة، له دليل على مشروعية الدعوة الى الله، وأنهم مسؤوليات
الإمامة الإسلامية ومن ذلك ما يلي :

١ - كتابه الى هرقل (بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله ^(٣)

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة باب مناقب علي بن أبي طالب
رضي الله عنه / فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٧ ص ٧٠ وأخرجه مسلم
في كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم باب فضائل علي رضي الله عنه
وأخرجه أحمد في مسنده ج ٥ ص ٣٣٣ الناشر المكتبة الاسلامي .

(٢) الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد في محاضراته عن طرق الدعوة الى الله
في ندوة المحاضرات لرابطة العالم الاسلامي لموسم حج ١٣٨٧هـ ص ١٥٧ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد والسير باب دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم الناس الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من
دون الله / فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٦ ص ١٠٩ فما بعدها وأخرجه
مسلم في كتاب الجهاد والسير باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى
هرقل ملك الشام يدعوه الى الاسلام / صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٠٣
فما بعدها

الى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد : فانى
 ادعوك بدعاية الاسلام ، أسلم تسلم . يؤتكَ الله أجرك مرتين ، فان
 توليت فان عليك اثم الأريسيين ^(١) (يا أهل الكتاب تعالوا الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم ، ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا
 يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا
 بأنا مسلمون ^(٢))
 ٢ - كتابه الى كسرى : ^(٣)

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله الى كسرى عظيم
 فارس ، سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا اله
 الا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله أدعوك بدعاية
 الله ، فانى أنا رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حيا
 ويحق القول على الكافرين ، أسلم تسلم فان ابيت فعليك اثم
 المجوس) فلما قرئ عليه الكتاب مرّقه فبلغ ذلك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال: (مرّق الله ملكه)

(١) الأريسيين قال أبو عبيد : هم الخدم والخول وقيل هم الأكارون وهم
 عبدة النار من الفرس وكانوا لدى قيصر/النهائية فى غريب الحديث والأثر
 صادة أرس ج ١ ص ٣٨ وقال أبو عبيد فى كتابه الأموال ص ٣٠ هم أهـل
 مملكته جميعا .

(٢) اية ٦٤ من سورة آل عمران .

(٣) أخرجه البخارى بغير هذا اللفظ فى كتاب الجهاد والسير باب دعوة
 اليهود والنصارى وعلى ما يقاتلون عليه وما كتب النبى صلى الله عليه
 وسلم الى كسرى وقيصر والدعوة قبل القتال / فتح البارى شرح صحيح
 البخارى ج ٦ ص ١٠٨ وكذا أبو عبيد فى كتاب الغنى ووجوهه وسبله باب
 الجزية والسنة فى قبولها وهى من الغنى/كتاب الأموال ص ٣١ طبعة دار الفكر

٣ - كتابه الى النجاشي : (١)

(بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله الى النجاشي ملك الحبشة ، أسلم أنت ، فاني احمدا اليك الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها الى مريم البتول الطيبة الحمينة فحملت بعيسى فخلقه الله من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده واني أدعوك الى الله وحده لا شريك له ، والموالة على طاعته ، وان تتبعنسى وتؤمن بالذي جاءني ، فاني رسول الله ، واني أدعوك وجنودك الى الله عز وجل وقد بلغت ونصحت ، فأقبلوا نصيحتي ، والسلام على من اتبع الهدى)

٤ - كتابه صلى الله عليه وسلم الى المقوقس ملك مصر والاسكندرية . (٢)

(بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد بن عبد الله ورسوله صلى المقوقس عظيم القبط ، سلام على من اتبع الهدى أما بعد : فاني أدعوك بدعاية الاسلام ، أسلم تسلم وأسلم يؤتلك الله أجرك مرتين

(١) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك الكفار يدعوههم الى الاسلام . عن أنس أن نبي الله كتب الى كسرى وقيصر والى النجاشي والى كل جبار يدعوههم الى الله تعالى وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم / صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١١٢ المطبعة المصرية وكذا أخرجه أبو عبيد في كتاب الفئ وجوهره وسبله باب الجزية والسنة في قبولها / كتاب الأموال ص ٣٢ طبعة دار الفكر . وأخرجه ابن سعد في الطبقات ج ١ ص ٢٥٨ دار صادر بيروت .

(٢) ذكره الواقدي / نصب الراية لأحاديث الهداية ج ٤ ص ٤٢١ وأخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ الناشر دار صادر بيروت .

فإن توليت فإن عليك اثم القبط (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون)^(١)

(٢)

٥ - كتابه صلى الله عليه وسلم إلى المنذر بن ساوى :

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى ، سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك إلى الإسلام فاسلم تسلم ، اسلم يجعل الله لك ما تحت يدك واعلم أن ديني سيظهر إلى منتهى الخف والحافر) وختم رسول الله صلى عليه وسلم الكتاب .

(٣)

٦ - كتابه صلى الله عليه وسلم إلى ملك عمان :

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد بن عبد الله إلى جيفر وعبد ابنى الجندى ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد : فإني أدعوكما بدعاية الإسلام ، أسلما تسلما ، فإني رسول الله إلى الناس كافة لأُنذِر من كان حيا ويحق القول على الكافرين ، فإنكما ان أقررتما بالإسلام وليتكما وان أبيتما أن تقررا بالإسلام ، فإن ملككما زائل عنكما ، وخيلى تحل بساحتكما وتظهر نبوتى على ملككما (وختم الكتاب .

(١) آية ٦٤ سورة آل عمران

(٢) أخرج نحوه أبو عبيد في كتاب الفئ ووجوهه وسبله / باب الجزية والسنة في قبولها وهي من الفئ / كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٢٨

(٣) أخرج نحوه أبو عبيد في كتاب الفئ ووجوهه وسبله / باب الجزية والسنة في قبولها وهى الفئ / كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٢٨ وأخرج نحوه

ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢

٧ - كتابه صلى الله عليه وسلم الى صاحب اليمامة هوذه بن علي (١)

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله الى هوذه بن علي ، سلام على اتبع الهدى ، واعلم أن ديني سيظهر الى منتهى الخف والحافر فأسلم تسلم ، واجعل لك ما تحت يديك)

٨ - كتابه صلى الله عليه وسلم الى الحارث بن أبي شمر الغساني (٢)

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله الى الحارث بن أبي شمر ، سلام الله على من اتبع الهدى وآمن بالله وصدق ، وانى أدعوك الى أن تؤمن بالله وحده لأشريك له ، يبقى لك ملكك)

هذه نماذج من رسائله صلى الله عليه وسلم وقد أورد ابن سعد في الطبقات الكبرى رسائل عديده تضمنت الدعوه الى الله تعالى وقد كان لها أثر كبير في دخول الكثير منهم في الاسلام كالنجاشي والحارث بن أبي شمر الغساني وجعفر وعبد ابنى الجندى والمنذر بن ساوى وغيرهم . (٣)

(٤) أخرج نحوه أبو عبيد في كتاب الفئ ووجوهه وسيله / باب الجزيّة والسنة في قبولها وهى من الفئ / كتاب الأموال لأبى عبيد ج ٢٨ وأخرج نحوه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢ طبعة دار صادر، بيروت .

(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦١ طبعة دار صادر

(٣) انظر زاد المعاد فى هدى خير العباد ج ٣ ص ٦٨٨ فما بعدها الناشر مؤسسة الرسالة . وانظر نصب الراية لأحاديث الهداية ج ٤ ص ٤١٨ فمما بعدها الطبعة الثانية .

(٤) ج ١ ص ٢٥٨ فما بعدها طبع دار صادر بيروت

(٥) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٢٥٩ وانظر زاد المعاد فى هدى خير العباد ج ٣ ص ٦٩٠ الناشر مؤسسة الرسالة

(٦) انظر نصب الراية لأحاديث الهداية ج ٤ ص ٤٢٤ الطبعة الثانية

(٧) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٢٦٣ دار صادر بيروت وانظر

زاد المعاد فى هدى خير العباد ج ٣ ص ٦٩٥ الناشر مؤسسة الرسالة .

(٨) انظر زاد المعانى فى هدى خير العباد ج ٣ ص ٦٩٢

المبحث الثانى : أساليب الدعوة

تختلف أساليب الدعوة الى الله باختلاف الأزمنة والأمكنة، وحسب الأوضاع الاجتماعية والعادات والتقاليد، وما يكتنفها من أوضاع اقتصادية وسياسية واجتماعية وفكرية ، اذ ينبغى مراعاة تلك الأمور فى الدعوة الى الله ، ذلك أن مقتضى الدعوة الى الله سلوك طريق الحكمة، وهى تستلزم وضع الأمور فى مواضعها، فاللين حيث ينفع اللين، والشدة حيث لا يجـدى غيرها ، فوضع اللين فى موضع الشدة كوضع الشدة فى موضع اللين مضر .

كما تستلزم الامام بنفسيات المدعويين ومنازلهم، فدعوة الأمى غير دعوة المتعلم، والمستقيم فى الجملة غير المنحرف ، والمعاند غير خالى الذهن ، والسفيه غير الحليم ، وسادة القوم غير عامتهم. والاختيسار الأسلم للدعوة من أعظم نجاحها ، ولذلك دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الإسلام أول الأمر سرا ثلاث سنوات .

كما تستلزم الدعوة اغتنام الفرص الملائمة لها ، ومن أروع الأمثلة على ذلك ما ذكره الله تعالى فى قصة يوسف عليه السلام فى السجن قال تعالى (١) : (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إني أراى أعصر خمرا وقال الآخر إني أراى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله أنا نراك من المحسنين) فسؤالهما ليوسف لما رآيا فيه من حسن السلوك والاحسان فى القول والعمل وما عليه من آثار الصلاح ، وأدرك عليه السلام حاجتهما الى تفسير تلك الرؤيا، وليشجعهما على حسن الاصغاء الى الداعية وتلقى كلامه بالقبول وشدهما إليه فيما يدعوهن إليه طمأنهما إلى تفسير رؤياهما فقال تعالى (٢) حكاية عنه : (قال لا يأتكما طعم ترزقانه الا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتكما) وربط ذلك بتعليم

(١) آية ٣٦ من سورة يوسف

(٢) آية ٣٧ من سورة يوسف

الله تعالى ونعمته على أهل التوحيد . قال تعالى : (١)
 ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون . واتبع
 ملة آبائى ابراهيم واسحاق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شئ
 ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون)

هكذا اظهر يوسف قدرته والاستفادة من هذه المناسبة فى تصحيح
 العقيدة الفاسدة بمدخل لطيف إلى النفوس ونقل للحديث فى رفق لطيف
 يتوغل من خلاله الى قلوبهما ليفصح عن عقيدته ودعوته افصاحا
 كاملا (ياصاحبى السجن أأرأيت متفرقون خير أم الله الواحد القهار،
 ما تعبدون من دونه الا اسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله
 بها من سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه ذلك الدين
 القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (٢) وبعد أن بلغ نهاية الدعوة رجع
 الى ما كان يشغل بالهما ويؤول الرؤيا لهما ليزيدهما شقة فيما دعا
 اليه قال تعالى حكاية عنه : (يا صااحبى السجن أما أحذكما فيسقى ربه
 خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضى الأمر الذى في—
 تستفتيان (٤)

والدعوة ينبغى أن تكون بالحكمة والنظر فى أحوال المخاطبين
 وظروفهم واستطاعتهم وعدم التسرع فى الكلام حتى يحين الوقت المناسب .

(١) من آية ٣٧ وآية ٣٨ من سورة يوسف

(٢) آية ٣٩ - ٤٠ من سورة يوسف

(٣) آية ٤١ من سورة يوسف

(٤) الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد من محاضراته عن طرق الدعوة الى الله
 فى ندوة المحاضرات لرابطة العالم الإسلامى موسم حج عام ١٣٨٧ هـ ص ١٥٨
 فما بعدها وانظر فى ظلال القرآن ج ٤ ص ٢٢١ فما بعدها طبعة دار احياء
 التراث العربى وانظر نحو هذا فى الفتاوى الهندية ج ٥ ص ٣٥٢/٣٥٣
 الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٠ هـ

والدعوة الى الله ينبغي أن تدخل الى القلوب برفق، وتتعمق
المشاعر بلطف، لا بالزجر والتأنيب في غير موجب، ولا بفضح الأخطاء التي قد
تقع عن جهل أو حسن نية، فإن الرفق في الموعظة كثيرا ما يهدي القلوب
الشاردة، ويؤلف القلوب النافرة، كما ينبغي أن تكون عند المجادلة بالتي
هي أحسن بلا تحامل على المخالف، ولا ترذيل له وتقبيح، حتى يطمئن السلي
الداعي ويشعر أن ليس هدفه هو الغلبة في الجدل، ولكن الاقتناع والوصول
الى الحق. فالنفس البشرية لها كبرياؤها وعنادها، وهي لا تنزل عن
الرأي الذي تدافع عنه الا بالرفق حتى لا تشعر بالهزيمة، وسرعان ما
يختلط على النفس قيمة الرأي وقيمتها عند الناس فتعتبر التنازل عن
الرأي تنازلا عن هيبتها واحترامها وكيانها. والجدل بالحسن هو الذي
يطامن من هذه الكبرياء الحساسة، ويشعر المجادل أن ذاته مضمونة،
وقيمته كريمة، وأن الداعي لا يقصد الا كشف الحقيقة في ذاتها،
والاهتداء اليها في سبيل الله، لا في سبيل ذاته ونصرة رأيه وهزيمة
الرأي الآخر^(١)، وهذا مطلب أساسي دعا إليه القرآن أولا قال تعالى: (٢)
الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن (٣)
سنة الرسول صلى الله عليه وسلم شانيا فعن أنس رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال: (يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا)
يقول ابن حجر في بيان معنى الحديث: (والمراد تأليف من قرب اسلامه
(١) انظر في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٥ ص ٢٩٢ طبع دار احياء التراث
العربي.

(٢) آية ١٢٥ من سورة النحل

(٣) اخرجه البخاري في كتاب العلم باب ما كان النبي صلى الله عليه
وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا. فتح الباري شرح صحيح

البخاري ج ١ ص ١٦٣

(٤) في فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١ ص ١٦٣

وترك التشديد عليه في الابتداء ، وكذلك الزجر عن المعاصي ينبغي أن يكون بتلطف ليقبل ، وكذا تعليم العلم ينبغي أن يكون بالتدريج ، لأن الشئ إذا كان في ابتدائه سهلا حُب إلى من يدخل فيه ، وتلقاه بانسساط وكانت عاقبته غالبا الإزدياد)

ومن الأساليب الحسنة أن تكون الموعظة من غير اكثار ممل ، فإن كثرة الكلام تنسيه وتمله ، والمواظبة في هذا مطلوبة غير أن الضابط لها الحاجة مع مراعاة وجود النشاط ، فعن ابن مسعود رضي الله عنه ^(١) قال : (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهة السأمة علينا)

ومن الأساليب الحسنة مراعاة البيئة لكل مدعو وضرب الأمثال النافعة له من واقع بيئته ، ولفت نظر المدعويين إلى نعم الله عليهم واحسانه اليهم .

وقد تكون الدعوة سرية حين يغلب على الظن أن تنفع السريّة ، ^(٢) والجهرية حين يغلب على الظن أن تنفع الجهرية .

هذه بعض الأساليب التي ينبغي أن تنهجها الإمامة في الاسلام ممثلة في أفرادها الذين يرغبون بما رغبته لهم في سلوك هذا الطريق .

(١) انظر المرجع السابق

(٢) أخرجه البخارى في كتاب العلم باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كى لا ينفروا . فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١ ص ١٦٢

(٣) الشيخ عبدالقادر شيبه الحمد في محاضراته عن طرق الدعوة الى الله في ندوة المحاضرات لرابطة العالم الاسلامى موسم حج عام ١٣٨٢هـ ص ١٦٢

المبحث الثالث :

أهم وسائل الدعوة الترنهجارسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

من بعده •

الطرق التى يسلكها الدعاة إلى الله أثناء دعوتهم للإسلام ذات وسائل متعددة تتطلبها طبيعة الدعوة إلى الله، التى تنفذ إلى عقول الناس وقلوبهم، بوسائل متعددة، فما يصلح لقوم قد لا يصلح لآخرين، وما يناسب مجتمع قد لا يناسب الآخر، ويتفاوت الأفراد فى اكتسابهم معانى الخير والفيلة من الدعاة إلى الله لهذا كانت وسائل الدعوة كثيرة نذكر فيما يلى أهم وسائل الدعوة التى نهجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعده :

١ - القدوة الحسنة :

القدوة الحسنة تحقق الثقة والأمل والإطمئنان فى منهج الحياة المختلفة، والقدوة تعنى التأسى والالتزام فى الاخلاق الفاضلة والسلوك الحسن، ومن نتائجها المثمرة التربية الحكيمة ذات الهدف القويم ، التربية التى ينشأ معها مجتمعا صالحا يجب الخير والايمان ويجب العمل والانتاج •

فالاباء قدوة لأبنائهم فى التصرفات والسلوك والالتزام بالعبادة واخلاصا لله، وهم قدوة لأبنائهم فيما تركوهم عليه من صفات العمل والجد، والتعود على الاعتماد على النفس بعد الله، والمدرسون قدوة فيما يتركونه لتلاميذهم من عادات حسنة وصفات حميدة، وما يتركونه فى أنفسهم من انضباط فى الوقت، وجد فى العمل وحرص على الانتاج المثمر والعطاء الفياض، والدعاة قدوة فى أقوالهم الرقيقة وأفعالهم الحميدة وعطائهم المتواصل •

وولاية الأمر قدوة للناس فى سلوكهم، وصلاحهم صلاح لأمتهم، ونزاهتهم نزاهة لأمتهم، وزهدهم زهد لأمتهم، ومتى أهتم الولاية باصلاح دين الناس صلح للطائفتين دينهم ودنياهم والا اضطربت الأمور •

والرسول صلى الله عليه وسلم كان قدوة الناس في أقواله وأفعاله ،
ففي الخندق كان يضرب بالفأس ويجرف التراب بالمسحاة ويحمل فسى
المكمل وكان يوجه ويعلم ويهdy ويرشد وكان يعطى وينفق ، وكان
يمنع نفسه وأهله من زينة الحياة الدنيا ويرضى منها بالكفاف .
ولا يمكن في هذا المقام أو غيره الإلمام بحياته صلى الله عليه
وسلم والتي تعنى الأسوة والقدوة فلقد عبر عنها القرآن الكريم
اجمل تعبير قال تعالى : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(١)
لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا)

وماتركه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من عطاء وبذل وحب
وايثار وفداء وتضحية وزهد وايمان، له أكبر دليل على أثر القدوة
الحسنة في حياة الناس، الذين تأسوا بهم وساروا على نهجهم، فرضى
الله عنهم أجمعين .

٢ - دعوة الفرد واقناعه بالعقل والنقل ، واستشارة عواطفه الفطرية
برفق ولين وطلاقة وبشاشة ، ويستدل بالعقل عندما ينفع الاستدلال به ،
وبالنقل عندما يرى الاستجابة له ، ويضرب الأمثلة فيما أدركه المدعو
أو علمه حيث هو الأقرب إلى عقله والاسرع لفهمه واستيعابه ، ويكون
بالتبصير بآيات الله الكونية ، واستغلال الجوانب التي يسلم فيها
المدعو للداعية أثناء المجادلة .

ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن على
المشركين ، وهو أبليغ بيان في استشارة العواطف ، والتدبر في الكون
والحياة ، وكان صلى الله عليه وسلم يدعو للإسلام على هذا النحو ،
ويعرض نفسه على الأفراد والقبائل ، فأمن به على هذا النحو عدد لا
يحصى من المسلمين كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وخديجه وأبى

عبيدة عامر بن الجراح وسعد بن أبي وقاص والعباس بن عبدالمطلب،
ثم قام الناس بالدخول في الإسلام عن طريق الدعوة على يد رسل رسول
الله صلى الله عليه وسلم كمعاذ بن جبل وعلى بن أبي طالب والعلاء
ابن الحضرمي وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

٣ - الدعوة الجماعية :

وتكون هذه الدعوة عن طريق الخطب كما فعل النبي صلى الله عليه
وسلم حين نزل عليه قوله تعالى : (وأنذر عشيرتك الأقربين)^(١)
فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين أنزل الله (وأنذر عشيرتك الأقربين) قال : يا معشر
قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله
شيئاً . يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً ويا عباس بن
عبدالمطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ويا صفية عمة رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئاً ويا فاطمة بنت محمد
صلى الله عليه وسلم سليني ما شئت من مالي ولا أغني عنك من الله
شيئاً ،

ويتحقق اليوم هذا النوع من الدعوة عن طريق الخطب في المساجد ،
والمحاضرات والندوات في المدارس والجامعات ، وفي الأماكن المخصصة

(١) آية ٢١٤ من سورة الشعراء

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب وأنذر عشيرتك الأقربين - فتح
البارى شرح صحيح البخاري ج ٨ ص ٥٠١ وأخرجه النسائي في كتاب الوصايا
باب إذا أوصى لعشيرته الأقربين / سنن النسائي بشرح السيوطي ج ٦ ص ٢٤٨
طبع دار احياء التراث العربي وأخرجه الدارمي في كتاب الرقائق باب
وأنذر عشيرتك الأقربين / سنن الدارمي ج ٢ ص ٣٠٥ توزيع دار الباز للنشر
والتوزيع وأخرجه أحمد في مسنده ج ٢ ص ٣٦٠ الناشر المكتب الاسلامي .

لذلك كما يكون ذلك عن طريق الكتب والنشرات ووسائل الاعلام المختلفة .

٤ - مراسلة الزعماء والملوك الذين لم تتبين لهم حقيقة أمر الدعوة إلى الله كما فعل صلى الله عليه وسلم برسائله إلى قيصر وكسرى والنجاشي وزعيم الاقباط في مصر وأمير البحرين وعمان وغيرهم من أمراء القبائل والتي تضمنت الدعوة إلى الاسلام والترغيب في ذلك (١) .

٥ - الجهاد في سبيل الله :

الدعوة إلى الله شرعت بالحكمة والموعظة الحسنة، والمجادلة لا تكون بالحاجة، لأنها بهذا لا تحقق الهدف المطلوب منها . انما تكون بالحجة والاقناع ، وتنطلق الدعوة إلى الله على ضوء هذا لا تقف بمكان ولا تتبسط في زمان بل تسير سيرا حثيثا في رفق وانتشار لا تحجبها الجبال أو السحب والناس الذين لم يؤمنوا بالله بعد لهم حق في وصول الدعوة اليهم ، ولا يجوز منعها عنهم بحال من الأحوال ، ولهم الحق في اختيار الطريق الذي يريدون فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ولا اكراه في الدين ، حقائق شابتة متماسكة لا تتغير بتغير الزمان أو المكان ، ومن أراد منع أو حجب الدعوة عن هؤلاء ، ومنع الدعاة إلى الله من وصول غايتهم ، وضايقتهم في ذلك بحرمانهم مما يرغبون الاستمتاع فيه ، فهذا يكون الاعتداء وقع على الدعوة والدعاة فالاعتداء عمل مادي يدفع بمثله اعزازا لكرامة الحق ، ودفع الغلبة الباطل ، على الا يتجاوز الرد على الاعتداء حدود التمثيل والتقطيع ، فالاسلام دين العدل والاعتدال ، ودين السلم (٢) والمسالمة ، وانما يدفع عن نفسه وأهله البغي قال تعالى : (ادع

(١) انظر ص ١١٢ فما بعدها

(٢) آية ١٢٥ ومن آية ١٢٦ من سورة النحل

الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن
ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتهم
فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) فالدفع عن الدعوة فى حدود القصد
والعدل يحفظ لها كرامتها وعزتها فلا تهون فى نفوس الناس، والدعوة
المهيينة لا يعتنقها أحد ، ولا يثق أنها دعوة الله، فالله لا يترك
دعوته مهينة لا تدفع عن نفسها ، والمؤمنون بالله لا يقبلون الضيم
وهم دعاة لله، والعزة لله جميعا ، ثم إنهم أمناء على إقامة الحق
فى هذه الأرض، وتحقيق العدل بين الناس وقيادة البشرية الى الطريق
القيوم ، فكيف ينهضون بهذا كله وهو يُعاقَبون ولا يُعاقَبون ويعتدى
عليهم فلا يردون .^(١)

وهذه العقوبة تكون للطائفة الممتنعة والتى لا يقدر عليها الاقتال
فأصل هذا هو جهاد الكفار أعداء الله ورسوله، والجهاد هو ذروة
سنام الاسلام وهو طريق العزة والكرامة، وأوجه الله على المسلمين
بقوله تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا^(٢)
شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم
وأنتم لا تعلمون)^(٣) والمقصود من هذا القتال أن يكون الدين كله
لله وأن تكون كلمة الله هى العليا ، فمن امتنع عن هذا قوتل
باتفاق المسلمين .^(٤)

والجهاد مشروع لمن خرج عن شريعة الإسلام وإن تكلم بالشهادتين كما
فعل الصديق رضى الله عنه مع مانعى الزكاة، وقد دل على ذلك اجماع

(١) انظر فى ظلال القرآن لسيد قطب ج ٥ ص ٢٩٣ طبع دار احياء التراث العربى

(٢) من آية ٢١٦ من سورة البقرة

(٣) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٤٩

(٤) المرجع السابق ج ٢٨ ص ٣٥٤

(٥) المسلمين ، لأنه السبيل الذى تسلكه الأمم للحفاظ على كيانهما ضد من يعتدى عليه ، والجهاد ما تركه قوم الا ذلوا ، وسلط الله عليهم أعداءهم ، وما تمسك به قوم الا نصروا وعزوا ، ولننا من تاريخ امتنا أصدق شاهد وأقوى دليل على ذلك، حيث جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداء الاسلام بدءاً من قريش - التى اضطهدت الاسلام والمسلمين ، وأذتهم وتفننت بوسائل عدة للقضاء على الاسلام الى أن أظهر الله دينه عليهم بفتح مكة سنة ثمان من الهجرة ودخلوا فى دين الله - إلى الروم الذين حاولوا أكثر من مرة ضرب الدعوة ، وصدوا والقضاء على الرسول ، وأتباعه ، حيث أرسل عليه السلام فى السنة الثامنة جيشاً أبلى بلاءً حسناً فى معركة مؤتة .

ولما زاد ايذاؤهم للمسلمين جهز جيشاً وتوجه به الى تبوك بريد أن الروم تراجعوا فلم يحمل قتال ، ثم قبيل وفاته صلى الله عليه وسلم جهز جيشاً بقيادة أسامة بن زيد ، لقتال الروم الذين تواطؤوا على مهاجمة المدينة ، وأنفذ أبو بكر الصديق مسيرة هذا الجيش بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ثم استمر الجهاد فى سبيل الله طوال عهد الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وعثمان ، كما استمرت الفتوحات فى غالب عهد الأمويين ، حتى أصبحت رقعة الدولة الإسلامية تضم نحو ثلاثة أرباع المعمورة .

وكانت سيرة المقاتلين من المسلمين سيرة فذة ، فهم لم يقاتلوا الا لنصرة دين الله هدفهم نشر دينه وكفى ، ولذلك كانوا لا يقاتلون الا من يقاتلهم . بخلاف الصبيان والشيوخ والرهبان وغيرهم من المحايدين . بل كانوا يدعونهم إلى الاسلام فان أبوا فالجزية ، فان أبوا قاتلوهم ، كسل ذلك لتمهيد الطريق الشاق أمام الدعوة الاسلامية ، لتأخذ مجراها ، ولا يقف دونها حائل . (٢)

(١) انظر المرجع السابق ج ٢٨ ص ٣٥٧ ، ٣٥٨ بتصرف

(٢) انظر الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ بتصرف

وكانت أخلاق الفاتحين والتجار وتعاملهم ، سببا هاما فى دخول كثير من الناس فى دين الله ، مما يوجب على شباب اليوم أن يتخذوا من هؤلاء قدوة لنشر الإسلام فى أنحاء الأرض ، بما يتصفون به من قدوة طيبة فى الأخلاق والسلوك .

المطلب الثالث :

ضمان الحقوق العامة - الحرية - المساواة - العدل .

من المبادئ العامة التى تقوم أسس الإمامة عليها ضمان حقوق الناس أخذاً من قول الرسول صلى الله عليه وسلم : (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الإمام راع وهو مسئول عن رعيته)

فالرعاية تتضمن القيام بحقوق الناس ورعايتها .

وهذا المطلب فيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : الحرية

الحرية فى المجتمع الكافر تنطلق من مبدأ زيادة الحرية بلا حدود، وتوظيفها لخدمة الاتجاهات المختلفة، وفق مبادئها ونظريتها للحياة والكون ، فالانظمة الشيوعية تزيد من حرية الدولة، وتجعلها تفعل ما

(١) أخرجه البخارى عن ابن عمر فى كتاب الجمعة باب الجمعة فى القرى والمدن - فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٢ ص ٣٨٠ وأخرجه مسلم فى كتاب الإمارة باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق/صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٢١٣ وأخرجه أبو داود فى كتاب الإمارة باب ما يلزم الإمام من حق الرعية - عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ٨ ص ١٤٦ وأخرجه الترمذى فى كتاب الجهاد باب ما جاء فى الإمام / الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٢٠٨ طبع دار احياء التراث العربى . وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٢ ص ٥ الناشر المكتب الاسلامى .

تشاء ولو أدى ذلك الى اذلال الشعب وقهره وسلبه أدنى حقوقه المشروعة، وجعلوه كالآله يعمل لينتج ويعطى من وسائل المعيشة ما بضمن نتاجه كما تعطى الآلة الوقود وقطع الغيار لتعمل وتنتج .

وفى الانظمة الغربية أو ما تسمى (بالديمقراطية) تزداد الحرية للشعب والدولة بلا حدود تحددها، أو حواجز تقف عندها، سواء فى الحرية الاقتصادية أو السياسية، أو حرية السلوك والتصرفات، أو حرية النفس حتى وصلوا الى حياة الحيوانات فى اكتسابه لمعيشته وعلاقاته بالآخرين، فيتعرون كما يتعري الحيوان، ويتسافدون كما يتسافد، وكل آمالههم حيوانية^(٢) وصدق الله القائل فى كتابه الكريم: (إن هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا) وقال تعالى: (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) فهؤلاء الذين يدخلون نواذى العراة انما يقلدون الحيوان فى فعله، وهؤلاء الذين يرون اباحة الزنا يقلدون ما تفعله بعض الحيوانات، ويأبأ بعضهما، وهؤلاء الذين يعتقدون على الآخرين بغير حق اليسوا يقلدون الحيوانات فى الانتصار لذاتها فقط ؟ فهؤلاء الذين لا تضبط تصرفاتهم بميزان صحيح ودقيق ما الفارق بينهم وبين عالم الحيوان ؟ ان الحقيقة السافرة ان الكافر عمليا طريقه فى الحياة هو طريق الحيوانات، وهدفه الأعلى هو الانغماس فى حمايتها، واذن فالحقيقة التى لا شك فيها أن الكافر لا حدود للحرية لديه، ولا قيم تحددها، انما تنتطلق وفق شهواته التى لا يحد طمعها شئ^(٥) . أما المجتمع الاسلامى فعلى العكس من ذلك شعاره مزيــــــــــــدا من العبودية لله، ومزيادا من احكام الارتباط مع الاسلام على مستوى الأمة

(١) السفاد نزو الذكر على الأنثى / لسان العرب مادة سفد ج ٣ ص ٢١٨

(٢) انظر الاسلام لسعيد حوى ص ٢٨٨ بتصريف الناشر دار الكتب العلمية

(٣) من آية ٤٤ من سورة الفرقان

(٤) من آية ٥٥ من سورة الانفال

(٥) انظر المرجع السابق ص ٢٩٤ بتصريف

جميعا ، أو على مستوى الدولة ، فراحة المسلم واطمئنانه وراحته
المجتمع المسلم وأمله في عبوديته لله وحده بطاعة أمره ونهيه في كل
شئ في السياسة أو الاجتماع أو الاقتصاد أو السلوك . ويعتبر هذه
العبودية هي المظهر العملي الذي يشكر به الانسان الله عز وجل على أن
سخر هذا الكون لصالحه وهنا يفترق طريق المسلم عن طريق الكافر ،
فالكافر يستفيد من الكون ناسيا من خلقه وسخره له ، أما المسلم فيحفظ
هذه الحقيقة دائما فيذكرها اذا أكل واذا شرب واذا لبس واذا عوفى
واذا مرض واذا سكن واذا سافر .

ان الحرية في المجتمع الاسلامي هي حرية المسلم في تطبيقه الاسلام ،
وحرية في قمع المنحرفين عن الاسلام . وحرية في أن يخضع البشر لسلطان
الله ، فحرية تمتد بمقدار ما يأذن به الله عز وجل . اذهو مالك
الكون والانسان قال تعالى : (وأن اعبدونى هذا صراط مستقيم)^(١)

واذن فما دام الانسان ضمن شعار العبودية فهو يملك كامل الحرية^(٢)

وهذا المبحث يتكون من أربع مسائل :

المسألة الأولى : الحرية الشخصية :

وهذه الحرية تعد من أبرز الحريات وأهمها وتضاهي القيمة المعنوية
للحريات الأخرى اذا سلبت هذه الحرية أو انقص من فعاليتها ، ذلك أن
هذه الحرية تكفل للشخص حياة آمنة سعيدة ، ليبنى من خلالها الصفات
الحميدة ، ويتربى المجتمع على أروع خلق الفضيلة بمعانيها الواسعة ، وتشيد
بها روح التعاون والعطاء والمقومات الأساسية للحياة .

كيف للانسان أن يعمل وينتج وهو غير آمن ؟ وكيف له أن يكون أسرة
سعيدة وهو غير آمن عليهم في مسكنهم ؟ وكيف له أن يعمر الحياة ولا يتمكن
من التنقلات هنا وهناك ؟

(١) آية ٦١ من سورة يس

(٢) انظر الاسلام لسعيد حوى ص ٢٨٩ بتصرف طبع دار الكتب العلمية

اذن الحرية الشخصية يجب أن تكون مصانة معترفًا بها وهي على ثلاثة أنواع .
النوع الأول : تحقيق الأمن للناس .

وهي تأمين سلامة الفرد في ماله وعرضه ونفسه ، فلا يجوز أن يعتدى
على شئ من ذلك الا بالحق المشروع . قال تعالى لحماية ذات الانسان :
(ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر) وعن أبي بكر^(٢) قال:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الله قد حرم دماءكم وأموالكم
وأعراضكم الا بحقها كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا)

فمن مقتضى تكريم ابن آدم بث الأمن في نفسه وماله وعرضه ففسس
اقامته وسفره ، وما تحريم الاعتداء على دماء المسلمين وأموالهم
وأعراضهم الا تأكيداً لحرية الأمن التي قررها الاسلام ، ولقد ذهب الاسلام إلى

(١) آية ٧٠ من سورة الاسراء

(٢) أخرجه البخارى في كتاب العلم باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب -
فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١ ص ١٩٩ وأخرجه مسلم في كتاب الحج
باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم (صحيح مسلم بشرح النووي ج ٨ ص
١٨٢ المطبعة المصرية وأخرجه في كتاب القسامه باب تغليظ تحريم الربا
والأعراض والأموال صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١ ص ١٦٨ المطبعة المصرية
وأخرجه الترمذى في كتاب الفتن باب ما جاء دماؤكم وأموالكم عليكم حرام
قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٤٦٢
وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن باب حرمة دم المؤمن وماله وفـسـس
الزوائد اسناده صحيح ورجاله ثقات / سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٢٩٧ طبع دار
احباء التراث العربى وأخرجه الدارمى في كتاب المناسك باب في الخطبة
يوم النحر / سنن الدارمى ج ٢ ص ٦٧ توزيع دار الباز للنشر والتوزيع .
وأخرجه احمد في مسنده ج ١ ص ٢٣٠ الناشر المكتب الإسلامى

(١)

تأكيد حرية الأمة في أمور أقل من ذلك فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: حدثنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم كانوا يسيرون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فنام رجل منهم فأنطلق بعضهم إلى نبل معه فأخذها فلما استيقظ الرجل فزع فضحك القوم فقال: ما يضحكم فقالوا: لا إلا أننا أخذنا نبل هذا ففرغ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً)

ففي هذا الحديث نفى للحل، وهو من أساليب التحريم، مما يدل على حرمة ترويع المسلم، وهذا يؤكد عناية الإسلام ببث حياة الأمن والطمأنينة بين المسلمين .

(٢)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه حتى يبدعه وإن كان أخاه لأبيه وأمه)

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب باب الرجل يروع الرجل ومن أخذ الشيء على مزاج وقد سكت عنه / عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ١٣ ص ٣٤٧ طبع دار الفكر . وأخرجه الترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي ذؤيب الجامع الصحيح للترمذي ج ٤ ص ٤٦٢ وأخرجه أحمد في مسنده ج ٥ ص ٣٦٢ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الأدب باب النهي عن الإشارة بالسلاح إلى مسلم / صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٦ ص ١٦٩ المطبعة المصرية وأخرجه الترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء في إشارة المسلم إلى أخيه بالسلاح . قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه يستغرب من حديث خالد الحذاء الجامع الصحيح للترمذي ج ٤ ص ٤٦٣ طبع دار احياء التراث العربي .

(١) قال النووي : (فيه تأكيد لحرمة المسلم والنهي الشديد عن ترويعه وتخويفه والتعرض له بما قد يؤديه ... ولعن الملائكة يدل على أنه حرام)

النوع الثاني : حق الحصول على مسكن ومأوى .

للبيوت حرمة خاصة تقرر منها كيفية الدخول للبيوت فيشرع اشعار الزوجة بالدخول بالسلام عليها، كما يشرع تنبيه الأم أو الأخت أثناء الدخول، إذ قد يكونان على حالة لا تحب أن تراهما فيها، وإذا كان هذا في حق الأسرة الواحدة داخل المنزل، فإن الغرباء عنه من غيـــــر ذوي المحارم أشد حرمة، فلا يجوز له الدخول بغير استئذان قال الله تعالى :
(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم)

فهذه الآية تقرر حق الانسان في مسكنه وحرية مأواه إليه ، كــــي يستمتع بها داخل مسكنه الخاص حين يأوى إليه للراحة والهدوء ، فتطمئن به نفسه ويأمن على عوراته وحرماته، ويلقى أعباء الحذر والحرس المرهقة للأعصاب .

والبيوت لا تكون كذلك الا حين تكون حرما آمنا لا يستبيحه أحد الا بعلم أهله وإذنه، وفي الوقت الذي يريدون وعلى الحالة التي يحون أن يلقوا عليها الناس .

ذلك أن استباحة حرمة البيت من الداخلين دون استئذان ، يجعل

(١) بشرحه على صحيح مسلم ج ١٦ ص ١٧٠

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٢ ص ٢٢٠ ، ٢٩١

(٣) آية ٢٧ ، ٢٨ من سورة النور

أعينهم تقع على عورات وتلتقى بمفاتن تشير الشهوات ، وتهدئ الفرصة للغواية الناشئة من اللقاءات العابرة والنظرات الطائرة ، التي قد تتكرر فتتحول الى نظرات قاصدة ، ثم تتحول الى علاقات آثمة ، أو الى شهوات محرومة تنشأ عنها العقد النفسية والانحرافات ، وكلاهما حرام . فالاستئذان^(١) على البيوت يحقق لها حرمتها التي تجعل منها مثابة وسكنا ، ويوفر على أهلها الحرج من المفاجأة ، والضيق بالمباغته ، والتأذى بانكشاف العورات ، وهي عورات كثيرة تعنى غير ما يتبادر الى الذهن عند ذكر هذه اللفظة ، انها ليست عورات البدن وحدها ، انما تضاف اليها عورات الطعام ، وعورات اللباس ، وعورات الأثاث التي قد لا يجب أهلها أن يفاجئهم عليها الناس دون تهيأ وتجميل واعداد ، وهي عورات المشاعر والحالات النفسية ، فكم منا لا يحب أن يراه الناس وهو في حالة ضعف يبكي لانفعال مؤثر ، أو يغضب بشأن مشير ، أو يتوجع لآلم يخفيه عن الغرباء^(٢) . جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٣) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم أن يفتقروا عينه) ففي هذا الحديث تقرير لحرمة الاعتداء على البيوت ، والوعيد لمن آذى الناس فيما آمنوا فيه .

(١) انظر فتح القدير للشوكاني ج ٤ ص ١٩ الناشر محفوظ العلي بيسروت وانظر في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٦ ص ٨٧ طبعة دار احياء التراث العربى وانظر بدائع الصنائع ج ٥ ص ١٢٤ الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦ هـ
(٢) انظر في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٦ ص ٨٩ طبعه دار احياء التراث العربى .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الاداب باب تحريم النظر في بيت الغير - صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٤ ص ١٣٨ وأخرجه أحمد في مسنده ج ٢ ص ٣٨٥ الناشر المكتب الاسلامي .

النوع الثالث : حق التنقل •

حق التنقل حق ثابت يتمتع به الإنسان دون قيود تمنعه من ذلك، إلا وفقاً لما تقتضيه مصلحة البلاد ، فلولى الأمر تقييد تنقل من تلحقه الشتم الكثيرة، أو اشتهر عند الناس بالفساد والاضرار بالمجتمع ، ويتحقق هذا التقييد بالسجن أو بالمنع من السفر أو بالنفى لبلد آخر •

وهذا التقييد وفق مقتضيات المصلحة دون ضرر بيّن بأحد •

ومما يدل على ذلك ابعاد المحاربين والساعين فى الأرض فسادا عقوبة لهم على ذلك قال تعالى : (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) وفى هذه الآية بيان لمشروعية النفى كعقوبة لمن يسعون فى الأرض فسادا وهذا النفى قال الليث بن سعد وهو رواية عن مالك: أنه ينفى من البلد الذى أحدث فيه الى غيره ويحبس فيه كالزانى •

وقال الكوفيون : نفيهم سجنهم فينفى من سعة الدنيا الى ضيقها ، والظاهر من الآية أنه يطرد من الأرض التى وقع منه فيها ما وقع من غير سجن ولا غيره ، وهذه العقوبة سواء أكانت نفيهم من بلدهم الى بلد آخر أم اخراجهم من بلد الامام الذى يحكمه أم كانت تغريبهم عن أوطانهم التى تشق عليهم مفارقتها - تقييد لحرية التنقل •

وحاء تقرير عقوبة التغريب للبكر الزانى بقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتقدم : (وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام)^(٣)

(١) آية ٣٣ من سورة المائدة

(٢) انظر فتح القدير للشوكانى ج ٢ ص ٣٦

(٣) انظر ص ١٠٦

يقول الشوكاني^(١): (والتغريب يصدق بما يطلق عليه اسم الغريبة شرعا فلا بد من اخراج الزانى عن المحل الذى لا يصدق عليه اسم الغريبة فيه فالتغريب هو اخراج الزانى عن موضع اقامته بحيث يعد غريبا . والمحسوس فى وطنه لا يصدق عليه ذلك الاسم)

وروى ابن سعد فى الطبقات^(٢) ان عمر رضى الله عنه نفى نصر بن حجاج وابن عمه أبو ذئب إلى البصرة لما خشى افتتان النساء بهما والنفس من باب السياسة الشرعية لمصلحة المسلمين، وهى تتضمن تقبيد حريتهما فى التنقل لبعض البلاد حيث قال لكل منهما : (والذى نفس بيده لا تجامعن بأرض أنابها)

ومما يدل على جواز تقييد حرية التنقل لمصلحة المسلمين ما رواه عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه)

ففى هذا الحديث اشارة لتقييد حرية التنقل، لتأمين سلامة المسلم من الأمراض المعدية يقول ابن حجر^(٤) : (ان الخروج من البلد الذى وقسح فيه الطاعون قد ثبت النهى عنه)

فمن النصوص السابقة نعلم أن حرية التنقل قد كفلها الاسلام بدون قيود مانعة - إذ أن فى التنقل فى الأرض السياحة ، لما هو مباح أو مشروع كتفريج الهموم وصحة الأخيار وطلب العلم وكسب العيش وتلقى علاج ودعوة الى الله - الا ماورد النص عليه لمصلحة الاسلام والمسلمين .

(١) فى نيل الاوطار ج ٧ ص ١٠١ الطبعة الأخيرة

(٢) الكبرى ج ٣ ص ٢٨٥ صبح دار صادر بيروت

(٣) انظر ص ٥١

(٤) فى فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١٠ ص ١٨٩

المسألة الثانية : حق المشاركة السياسية .

(١) حق المشاركة فى العمل السياسى يتفهم من مبايعة الحاكم
ومناصحته وممارحته وقول الحق عنده من عامة الناس وخاصتهم من غير شطط
ولا زلل ويدل على ذلك قوله تعالى : (ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على
المحسنين من سبيل)
(٢)
قال القرطبى : (والنصح لأئمة المسلمين ترك الخروج عليهم ،
وارشادهم الى الحق وتنبيههم فيما أغفلوه من أمور المسلمين ، ولزوم
طاعتهم والقيام بواجب حقهم)
قال أبو الطيب القنوجى فى تأليف له سماه العبرة مما جاء فى
الفرو والشهادة والهجرة : ويجب أيضا بذل النصيحة للأئمة

(١) حق اختيار الخليفة لأهل الحل والعقد فاذا تم اختياره فلا يجوز
لعامة الناس الا الالتزام بها ولا يجوز الخروج عليه أو منازعته الأمر
وتجب طاعته بالمعروف قال صلى الله عليه وسلم من رواية مسلم : من
مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية . ومما يدل على أن العامة تبع
أهل الحل والعقد ما رواه البخارى فى كتاب الأحكام من حديث أنس بن
مالك (كانت بيعة العامة على المنبر) فهى تابعة لبيعة أهل الحسل
والعقد حيث لم يؤثر الخلاف على بيعة أبى بكر غير ما ورد فى السقيفة
وهى البيعة الأولى، جاء فى كشف القناع ج ٦ ص ١٥٩: وثبت نصب الامام ...
ببيعة أهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس ... ولا نظر لمن عدا
هؤلاء لأنهم كالسوام .

(٢) من آية ٩١ من سورة التوبة

(٣) فى أحكام القرآن ج ٨ ص ٢٢٧ طبعة دار احياء التراث العربى

لما ثبت من حديث تميم الدارى رضى الله عنه ^(١) : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: (الدين النصيحة . قلنا لمن ؟ قال : لله ولكتابــه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم) والأحاديث الواردة فى مطلق النصيحة متواترة وأحق الناس بها الأئمة ^(٢) .

قال النووى ^(٣) : (وأما النصيحة لأئمة المسلمين فمعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتنبيههم وتذكيرهم برفق ولطف واعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين، وترك الخروج عليهم وتآلف قلوب الناس لطاعتهم . قال الخطابى رحمه الله : ومن النصيحة لهم الصلاة خلفهم والجهاد معهم وإداء الصدقات إليهم وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو سوء عشرة . وإن لا يغفروا بالشناء الكاذب عليهم وأن يدعى لهم بالصلاح)

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الايمان باب بيان أن الدين النصيحة / صحيح مسلم شرح النووى ج ٢ ص ٣٧ المطبعة المصرية . وترجم به البخارى فى كتاب الايمان باب قول النبى صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . وقوله تعالى: إذا نصحوا لله ورسوله، قال ابن حجر : ولم يخرج بسنده لكونه على غير شرطه / فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١ ص ١٣٧ وأخرجه أبو داود فى كتاب الأدب باب فى النصيحة . قال المنذرى فى عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ١٣ ص ٢٨٨) وأخرجه مسلم والنسائى ، قلت: لعل النسائى أخرجه فى السنن الكبرى وهى لم تطبع بعد . وأخرجه الدارمى فى كتاب الرقائق باب الدين النصيحة سنن الدارمى ج ٢ ص ٣١١ توزيع دار البار للنشر والتوزيع . وأخرجه احمد فى مسنده ج ٤ ص ١٠٢ .

(٢) انظر نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١٧١ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ

(٣) فى شرحه على صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٨ المطبعة المصرية .

(١)
وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: (أيتها الرعية ان لنا عليكم
حق النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير)

(٢)
وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: (.....) وأن لا ننزع
الأمر أهله وأن نقوم أو نقول بالحق حيثما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم) .
وهذا معناه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فى كل مكان وزمان
مع الكبار والصغار بدون مداينة لأحد أو خوف منه ، لأن فى ترك الحق خوف
الملامة ضياعاً له وفيه استشرأب للشر والفساد بدون مقوم له ، او محاسب
عليه .

ومما يدل على حق مبايعة الحاكم قصة سقيفة بنى ساعدة التى تم
فيها اختيار الصديق رضى الله عنه خليفة لرسول الله صلى الله عليه
(٤)
وسلم .

(١) أخرجه هناد السرى انظر كنز العمال ج ٥ ص ٧٧ من منشورات دار اللواء
(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الأحكام باب كيف يبايع الامام الناس / فتح
البارى شرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ١٩٢ . وأخرجه مسلم فى كتاب الإمارة
باب وجوب طاعة الامراء فى غير معصية الله / صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص
٢٢٨ وأخرجه النسائى فى كتاب البيعة باب البيعة على أن لا ننزع الأمر
أهله / سنن النسائى بشرح السيوطى ج ٧ ص ١٣٨ طبع دار احياء التراث
العربى وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الجهاد باب البيعة سنن ابن ماجه ج ٢
ص ٩٥٦ وأخرجه مالك فى كتاب الجهاد باب الترغيب فيه . الموطأ ص ٢٩٤
طبع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد فى
المملكة العربية السعودية وأخرجه أحمد فى مسنده ج ٣ ص ٤٤١ الناشر
المكتب الإسلامى .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٢٣٠ المطبعة المصرية

(٤) انظر ص ٩٧

وهذا الحق فى المشاركة السياسية يقوم به الفرد من خلال الأوجه المشروعة ، على أن يقصد بذلك الحق، وأن يسلك الطريق الموصل اليه ، فلا يجوز له أن يسلك طريق وهو يعلم أنه لا يوصل لأظهار الحق، وهذه المشاركة تكون بالنصح للحكام والمحكومين على السواء ، بإرشادهم لمصالحهم فلى آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فليعلمهم ما يجهلونه من دينهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل، وستر عوراتهم وسد خللتهم، ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم وتنشيط همهم الى الطاعات .^(١)

المسألة الثالثة : حق ممارسة التفكير وتكوين الرأى .

جاءت الشريعة الإسلامية معلنة حق ممارسة التفكير وتكوين الرأى . محررة للعقل من الأوهام والخرافات والتقاليد والعادات الفاسدة، داعية الى نبذ كل مالا يقبله العقل المنضبط بالقيم الصحيحة الموافقة للفطرة السليمة، ومن ينحرف عن هذا الخط القويم ينزلق الى حياة بائسة، تعطلت فيها قوى التفكير التى منحها الله للانسان، فهو أشبه ما يكون بالحيوان الذى لا يدرك الهداية والرشاد، بل الانسان والحالة هذه أفضل من الحيوان لادراكه ما ينفع نفسه ويضرها فتنتفع بما ينفع وتجتنب ما يضر. والانسان البائس لا يميز بين ما ينفع وما يضر قال تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون)^(٢) اذن ينطلق الرأى والتفكير على ضوء هذه الأسس وتلك القيم وهى على ثلاثة أنواع .

(١) انظر شرح مسلم على صحيح النووى ج ٢ ص ٣٨ المطبعة المصرية

(٢) آية ١٧٩ من سورة الأعراف

(٣) انظر فتح القدير للشوكانى ج ٢ ص ٢٦٧ بتصرف الطبعة الثانية

النوع الأول : حق اختيار العقيدة .

العقيدة تبني على أساس الاقتناع العقلي ولا يكون هذا الاقتناع مع الاكراه، لذا أباحت الشريعة الإسلامية حق اختيار العقيدة، وجعلت للناس هذا الحق من غير ردة عن الإسلام ، فليس لأحد أن يكره آخر على اعتناق دين لا يرضاه لنفسه، لقوله تعالى : (لا اكراه فى الدين) وقوله تعالى : (ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين)

فإذا اكراه على الإسلام من لا يجوز اكراهه كالذمى والمستأمن لم يثبت له حكم الإسلام، حتى يوجد منه ما يدل على إسلامه طوعاً، مثل أن يثبت على الإسلام بعد زوال الاكراه عنه، فإن مات قبل ذلك فحكمه حكم الكفار ، وإن رجع الى دين الكفر لم يجز قتله، ولا اكراهه على الإسلام للنصوص السابقة واجماع العلماء على أن الذمى إذا أقام على ما عوهد عليه والمستأمن لا يجوز نقض عهده، ولا اكراهه على ما لم يلتزمه، ولأنه اكراهه على ما لا يجوز اكراهه عليه، فلم يثبت فى حقه بخلاف الحربى والمرتد فإنه يجوز قتلها ما اكراههما على الإسلام، فمتى أسلم حكمه بإسلامه ظاهراً .^(٢)

النوع الثانى : حق المناصحة .

حق المناصحة يعنى ابداء وجهة النظر لمصلحة الأمة أو نقد ما فيه ضرر عليها .

(١) من آية ٢٥٦ من سورة البقرة

(٢) آية ٩٩ من سورة يونس

(٣) انظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص ١٤٤ ، ١٤٥ بتصرف الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر كشاف القناع عن متن الاقناع ج ٦ ص ١٨٠ الناشر مكتبة النصر الحديثة بالرياض بتصرف وانظر التشريع الجنائى الاسلامى لعبدالقادر عوده ج ١ ص ٣١ بتصرف الطبعة الخامسة سنة ١٣٨٨ هـ

وهي من حق كل انسان بل قد تكون واجبا عليه عندما يقتضى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ذلك، قال تعالى : (١) ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) وقال تعالى : (٢) الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر)

وقال صلى الله عليه وسلم : (من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان) وقال صلى الله عليه وسلم : (سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب (٣))

(١) من آية ١٠٤ من سورال آل عمران

(٢) من آية ٤١ من سورة الحج

(٣) أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه فى كتاب الايمان باب وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر / صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٢٢ المطبعة المصرية . وأخرجه الترمذى عن أبى سعيد الخدرى فى كتاب الفتن باب ما جاء فى تغيير المنكر باليد أو باللسان أو بالقلب / الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٤٦٩ دار احياء التراث العربى بيروت . وأخرجه النسائى فى كتاب الايمان وشرائعه باب تفاضل أهل الايمان / سنن النسائى بشرح السيوطى ج ٨ ص ١١١ طبع دار احياء التراث العربى بيروت وأخرجه احمد عن أبى سعيد الخدرى فى مسنده ج ٣ ص ٢٠ ، ٤٩ الناشر المكتب الإسلامى .

(٤) أخرجه الحاكم عن جابر رضى الله عنه فى كتاب معرفة الصحابة باب من قام إلى إمام جائر للحق فقتله فهو سيد الشهداء . قال الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبى : المفار لا يدرى من هو / المستدرک للحاكم مع ملخصه للذهبي ج ٣ ص ١٩٥ طبعة دار الفكر وأخرجه الديلمى والضياء المقدسى عن جابر / فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوى ج ٤ ص =

ورجل قام إلى امام جائر فأمره ونهاه فقتله)

فتلك النصوص السابقة تقر حق المناصحة في الدعوة الى الله ،
واصلاح حياة المجتمع ،وقول كلمة الحق في ذلك ،وفى قوله فليغيره أمر
إيجاب باجماع الأمة ^(١) .

إن ممارسة هذا الحق من خلال الآراء المطروحة لكفيل ببناء مجتمع
فاضل ، فكما قيل عشرة يفكرون خير من شخص واحد يفكر، ولا سبيل
لاستظهار آراء هؤلاء الا بتقرير هذا الحق الذي يسمع من خلاله الآراء
والأفكار . غير أن هذا الحق لا يبنى اذا صاحبه الفوضى في القول أو
التعبير، اذن هي حرية مقيدة بنصوص الشريعة وآدابها العامة بما تضمنته
من خلق وفضيلة .

لنقرأ معا قوله تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) لنجدها
تقرر هذا الحق في اظهار الدين والحق للناس، في الوقت نفسه نقرأ قوله
تعالى : (وانك لعلى خلق عظيم) اذن هذا المبلغ لتلك الرسالة لا
يخرج في تبليغه عن الأخلاق العظيمة التي جاء بها الاسلام .

وهذا الحق يعني الالتزام بقوله تعالى : (ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) فالدعوة هذه مقيدة

= ١٢١ طبعة دار المعرفة وجاء في مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٧٢ رواه البزار
وفيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط وفيه شخص
ضعيف ورواه أيضا البزار وفيه ممن لم أعرفه اثنان

(١) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٢ المطبعة المصرية

(٢) من آية ٦٧ من سورة المائدة

(٣) آية ٤ من سورة القلم

(٤) آية ١٢٥ من سورة النحل .

بالحكمة والموعظة الطيبة والمجادلة لا تكون الا بالحسنى والأدب والاحترام . قال تعالى : (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم) والضوابط التي قيد بها هذا الحق أوجبت نهجا متميزا جاء في قوله تعالى : (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وقال تعالى : (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما)

وهذا المنهج حقق مكاسب جهادية فعالة في استملاح كثير من الناس وهدايتهم للحق، وهذا لا يكون الا بالالتزام بالضوابط المنظمة لمثل هذا، قال تعالى : (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما، ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا) وقال تعالى : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم)

فالايات السابقة تقرر أن لكل انسان حق القول فيما يشاء بالحكمة والموعظة الحسنة، والمجادلة بالأدب والاحترام، والأخذ بالمعروف والاعراض عن الجاهلين، والرد عليهم بأجمل الألفاظ وأحسنها، كما تقرر النهي عن الجهر بالسوء وشم الكفار، وما ذاك الا لينفتح قلب الناس لسماع قوله وتقدير رأيه .

ولقد رتب الاسلام عقوبات دنيوية وأخروية على من يتجاوز فسي استعمال هذا الحق قال تعالى : (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا

(١) من آية ٤٦ من سورة العنكبوت

(٢) آية ١٩٩ من سورة الأعراف

(٣) من آية ٦٣ من سورة الفرقان

(٤) آية ١٤٨ - ١٤٩ من سورة النساء

(٥) من آية ١٠٨ من سورة الانعام

(٦) آية ٤ من سورة النور

بأربعة شهداء فأجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون (وقال تعالى (١) والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنته الله عليه إن كان من الكاذبين)

فلقد قرر الله تعالى عقوبات شرعية، اقلها العقوبة الدنيوية فيمن قذف غيره بلسانه بقول فاحش مما يدل على أن القول مقيد فيما هو حق، وفيما فيه مصلحة للناس .

يقول الله تعالى : (ان الذين جاءوا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم، ولولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين، لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون، ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والاخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم، اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم، ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم، يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم، ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والاخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون) .

ففي الآيات السابقة تقرير للعقوبات الشرعية على من يتجاوز على الناس بقوله، والعقوبة لا تكون الا في فعل أمر محرم، مما يدل على أن حق

(١) آية ٦ ، ٧ من سورة النور

(٢) من آية ١١ - ١٩ من سورة النور

المناصحة مقيد وفق ضوابط معينة حددتها الشريعة الإسلامية .

وفى الفقه الاسلامى استنبط الفقهاء عقوبات شرعية متنوعة لمن تجاوز فى قوله أو فعله ، فأبواب القذف فى كتب الفقه — تقرر عقوبة حدية لمن تجاوز على الآخرين بلسانه ، وقذفهم بالزنا ، أو بعمل قوم لوط ، أو فحشت من خلال ذلك كافة صور القذف ، والعقوبات الشرعية له ، كما بينت حرمة وأنه (١)
من كبائر الذنوب .

كما قررت عقوبة المرتد الذى كفر بعد اسلامه ، نطقاً أو كتابة ، سواء أكان اعتقاداً أم شكاً بطواعيته ، إذ أن حق المناصحة لا يعنى أبداً ترك المسلم يكفر أو يقول الكفر بأى حال من الأحوال .
(٢)

(١) انظر المبسوط للسرخسى ج ٩ ص ١٠٥ فما بعدها طبعة دار المعرفة وانظر بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع ج ٧ ص ٤٠ فما بعدها طبعة دار الكتاب العربى وانظر كتاب الكافى فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ١٠٧٥ فما بعدها الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٤ ص ١٥٥ فما بعدها طبعة دار احياء التراث العربى وانظر قليوبى وعميرة ج ٤ ص ١٨٤ فما بعده طبعة دار احياء الكتب العربية وانظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص ٢١٥ فما بعدها الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر كشف القناع عن متن الاقناع ج ٦ ص ١٠٤ فما بعدها طبعة مكتبة النصر الحديثة .

(٢) انظر المبسوط للسرخسى ج ١٠ ص ٦٨ فما بعدها طبع دار المعرفة وانظر بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع ج ٧ ص ١٣٤ فما بعدها وانظر الكافى فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ١٠٨٩ فما بعدها وانظر تبصرة الحكام لابن فرحون ج ٢ ص ١٩٢ فما بعدها و ص ٢٦٨ وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٤ ص ١٣٣ فما بعدها وانظر قليوبى وعميرة ج ٤ ص ١٧٤ فما بعدها وانظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص ١٢٣ فما بعدها . الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر كشف القناع عن متن الاقناع ج ٦ ص ١٦٧ فما بعدها

كما أوضحت حكم سب الله والانبياء والمرسلين أو الصحابة أو الصالحين، من العلماء الهداة المرشدين^(١)، وما أبواب التعزيز في كتب الفقه الاسلامي وما تضمنته من مباحث خاصة^(٢) لمن تجاوز في لسانه أو يده بالكتابة الا دليلا عمليا يؤكد به وجوب ضبط اللسان أو اليد أثناء الكلام أو الكتابة والتزامهما بالأخلاق العالية والعقوبات الشرعية لا تكون الا لارتكاب أمر محرم لا يجوز الأخذ به، مما يدل على أن حق المناصحة مقيد وليس بمطلق .

فإذا علمنا أن هذا الحق كذلك فيجب أن نعلم أنه يكون وفق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لاصلاح الراعي والرعية، يجب أن يكون وفائق ما جرى بيانه، وأن هذا الأمر وذاك النهي واجب بالكتاب والسنة واجماع المسلمين، وهو من النصيحة في الدين خلافا للرافضة، الذين لا يرون وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وان هذا الوجوب لا يتعارض مع قول الله تعالى: (عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) لأن المذهب^(٣) الصحيح عند المحققين في معنى الآية: انكم اذا فعلتم ما كلفتم به فلا

(١) انظر التبصرة لابن فرحون ج ٢ ص ١٩٣ فما بعدها وانظر كشف القناع عن متن الاقناع ج ٦ ص ١٧١ فما بعدها وانظر الصارم المسلول على شاتم الرسول ص ٢٦ طبع سنة ١٤٠٢هـ

(٢) انظر بدائع المنافع في ترتيب الشرائع ج ٧ ص ٦٣ فما بعدها طبعة دار الكتاب العربي وانظر تبصرة الحكام لابن فرحون ج ٢ ص ٢٠٠ فما بعدها وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٤ ص ١٩١ فما بعدها طبعة دار احياء التراث العربي وانظر قليوبي وعميرة ج ٤ ص ٢٠٥ فما بعدها مطبعة دار احياء الكتب العربية وانظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص ٣٢٤ فما بعدها بتصرف الناشر مكتبة الرياض الحديثة . وانظر كشف القناع عن متن الاقناع ج ٦ ص ١٢١ فما بعدها بتصرف .

(٣) من آية ١٠٥ من سورة المائدة

يُضْرَمُ تقصير غيركم، وإذا كان كذلك فما كلف به المرء هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإذا فعل المرء ذلك ولم يمتثل المخاطب فلا عتب بعد ذلك على الفاعل، لكونه أدى ما عليه فانما عليه الأمر والنهي لا القبول، ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية، إذا قام به البعض سقط الحرج عن الباقين، وإذا تركه الجميع اثم كل من تمكن منه بلا عذر ولا خوف، ثم إنه قد يتعيَّن إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو، كمن يرى زوجته أو ولده أو غلامه على منكر أو تقصير في معروف.

وقال العلماء رضي الله عنهم: ولا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد كما يظن بل يجب عليه فعله فإن الذكرى تنفع المؤمنين.

كما لا يشترط في الأمر والنهي أن يكون كامل الحال ممثلاً بما يأمر به مجتنباً ما ينهى عنه، بل عليه الأمر وإن كان مخلاً بما يأمر به، والنهي وإن كان متلبساً بما ينهى عنه، فإنه يجب عليه شيئان إن يأمر نفسه وينهاها، ويأمر غيره وينهاه، فإذا أخل بأحدهما كيف يباح له الإخلال^(١) بالآخر.

(١) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٢، ٢٣ المطبعة المصرية، وانظر بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك ج ٢ ص ٥٢١، ٥٢٣ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٢هـ وانظر حاشية العدوى ج ٢ ص ٤٠١ طبع دار احياء الكتب العربية وانظر احياء علوم الدين ج ٢ ص ٣٠٩ طبع دار احياء الكتب العربية وانظر الطرق الحكيمة لابن القيم ص ٢٣٧ طبع دار الكتب العلمية وانظر نصاب الاحتساب ص ٣٣٤ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ وانظر مختصر لوامع الانوار البهية وسواطع الاسرار الأثرية شرح الدرّة المضيئة ص ٥٤٣، ٥٤٥ طبع سنة ١٤٠٣هـ وانظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام

جاء في الفتاوى الهندية^(١) (رجل رأى منكرا وهذا الرأى ممن يرتكب هذا المنكر يلزمه أن ينهى عنه ، لأن الواجب عليه ترك المنكر والنهى عنه ، فترك أحدهما لا يسقط عنه الآخر كذا فى خزائن المفتين) وحق النصيحة هذه عن طريق الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ليست خاصة بجهات رسمية ، أو منظمات أو هيئات ، بل هى واجب وحق لجميع أفراد المسلمين دون استثناء ، حسب الاستطاعة والمقدرة .

والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر انما يكون من عالم بما يأمربه أو ينهى عنه ، لا اختلاف أحواله باختلاف الشئ المأمور به أو المنهى عنه ، رأيت علوم الحياة لا يملك حق القول فيها الا من علمها وتمكن من معرفة علومها .

وليس معنى هذا حصر حق النصح على المختصين ، بل نعنى فى ذلك أن على من يريد النصح بالمعروف وترك المنكر أن يعرف حقيقتهما ، ويعرف أن هذا معروف يجب فعله ، وذاك منكر يجب تركه ، وأن منهما دقائق لا دخل للعوام فيهما أمرا ونهيا ، وانما شأنه من العارفين بحقائق وكيفية تحقيق ما يتطلبه من الفعل أو الترك .

غير أن لعموم المسلمين من علماء وغيرهم الحق فى القيام بالواجبات العامة الظاهرة ، والمحرمات المشهورة ، كالصلاة والصيام والزنا والخمر ونحوها .

وإذا لم يقم هذا الجانب - حق النصيحة - الذى به قوام الأمر وملاكه ، كثر الخبث وعم العقاب الصالح والطالح .

وإذا لم يؤخذ على يد المفسد عمت المصائب وهلكت الأمة ، ولا ينبغي أن يهاب من ينصح لارتفاع مرتبته أو منزلته ، كما لا يترك لصداقة أو مودة أو مذهب أو مذهب أو طلب جاه أو دوام منزلة

فان هذه الامور توجب لهؤلاء حرمة وحقا، ومن الحق نصحبهم وهدايتهم الى مصالح الدنيا والآخرة ، فان الصديق من صدق في القول والمخلص من أخلص في النصيحة لله تعالى .

وينبغي أن يكون هذا برفق ليكون أقرب الى حصول المطلوب .

يقول الشافعي : (من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه)^(١)

ويُرجب في النصيحة المستلزمة لانكار المنكر أن يحمل المقصود منها، وهو تحقق المعروف الذي يحبه الله ورسوله، فإذا علم أن انكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه وأبغض الى الله ورسوله، فإنه لا تسوغ له تلك النصيحة، وان كانت موجبة لدم منكر يبغضه الله ويمقت أهله .

ومن تأمل ما جرى في الإسلام من الفتن الكبار والصغار رأها من إضاعة هذا الأصل، وعدم الصبر على منكر يتولد من إزالته ما هو أكبر منه ، فقد كان صلى الله عليه وسلم يرى بمكة اكبر المنكرات ولا يستطيع تغييرها كرويته صلى الله عليه وسلم المشركين وهم يعبدون الأصنام ، ويعذبون آل ياسر .

بل لما فتح الله مكة وصارت دار اسلام عزم على تغيير البيت ورده على قواعده ابراهيم، ومنعه من ذلك - مع قدرته عليه - خشية وقوع ما هو

(١) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٣ ، ٢٤ وانظر بلغة السالك ج ٢ ص ٥٢١ ، ٥٢٢ الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٢ هـ وانظر حاشية العدوي ج ٢ ص ٤٠١ طبع دار احياء الكتب العربية وانظر نصاب الاحتساب للسنامى ص ٣٣٢ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ هـ وانظر روضة الطالبين ج ١٠ ص ٤٩ المسألة الثانية الطبعة الثانية سنة ١٤٠٥ هـ وانظر مختصر الوامع الأنوار البهية وسواطع الاسرار الأثرية ص ٥٤٣ ، ٥٤٤ طبع سنة ١٤٠٣ هـ وانظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٨ .

أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك لقرب عهدهم بالاسلام، وكونهم حديثى عهد بكفر .^(١)

ونتائج انكار المنكر اما أن تكون بزواله ، أو بالتقليل منه وان لم يزل جملة ، وهذه النتيجة مشروعة وينبغى السعى الى تحقيقها .
أما إذا كانت النتيجة ان يخلف المنكر ما هو منكر مثله ، فعلى منكر المنكر أن يجتهد بنظره فى تقدير النتائج المترتبة على ذلك ويفعل ما هو أصح .

وإذا كانت النتيجة ان يخلف المنكر ما هو شر منه فيحرم انكاره . يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : (مررت انا وبعض أصحابى فى زمن التتار يقوم منهم يشربون الخمر ، فأنكر عليهم من كان معى ، فأنكرت عليه وقلت له : انما حرم الله الخمر ، لأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، وهؤلاء يصدهم الخمر عن قتل النفوس وسبى الذرية وأخذ الأموال^(٢) فدعهم .

(١) ورد هذا فى حديث عن عائشة عند البخارى فى كتاب الحج باب فضل مكة وبنائها صحيح البخارى ج ٢ ص ١٥٦ طبعة استانبول سنة ١٩٨١م
كما ورد عند مسلم فى كتاب الحج باب نقض الكعبة وبنائها صحيح مسلم بشرح النووى ج ٩ ص ٨٨ فما بعدها المطبعة المصرية .

(٢) انظر أعلام الموقعين لابن القيم ج ٣ ص ٤ ، ه الناشر مكتبة الكليات الأزهرية وانظر مختصر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأشرية شرح الدرة المضيئة ص ٥٤٢ طبع سنة ١٤٠٣هـ وانظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٢٦ .

الواجب على الولاة تجاه القيام بحق النصح

يجب على الولاة تمكين أهل النصيحة والقرب منهم، وتنزيلهم

المنزلة اللائقة بهم، وتشجيعهم على تقديم النصائح المتتابة .

وفي سلفنا الصالح القدوة والأثر الطيب روى ابن سعد ^(١) أنه لما

ولى أبو بكر رضى الله عنه خطاب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

(أيها الناس قد وليت أمركم ولست بخيركم ولكن نزل القرآن ومن النبى

صلى الله عليه وسلم السنن فعلمنا فعلمنا ، اعلّموا أن أكيس الكيس

التقوى وأن احمق الحمق الفجور ، وأن أقواكم عندى الضعيف حتى آخذ له

بحقه وأن اضعفكم عندى القوى حتى آخذ منه الحق ، أيها الناس : انما

أنا متبع ولست بمبتدع ، فان أحسنت فأعينونى وان زغت فقومونى)

وعن حذيفة رضى الله عنه ^(٢) قال : (دخلت على عمر وهو قاعد على جذع

فى داره وهو يحدث نفسه فدنوت منه فقلت : ما الذى أهلك يا أميـر

المؤمنين؟ فقال هكذا بيده وأشار بها . قلت : الذى يهلك والده لورأيينا

منك أمرا ننكره لقومناك . قال : الله الذى لا اله الا هو لو رأيتم منى

أمرا تنكرونه لقومتموه، فقلت : الله الذى لا اله الا هو لو رأيينا منك أمرا

ننكره لقومناك ، قال : ففرح بذلك فرحاشديدا وقال : الحمد لله الذى

جعل فيكم أصحاب محمد من الذى اذا رأى منى أمرا ينكره قومنى ^(٣))

وقد حذر الله تعالى من بطانة السوء فى قوله تعالى : (يا

أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خيالا)

(١) فى الطبقات الكبرى ج ٣ ص ١٨٢ طبعة دار صادر بيروت

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة فى كتاب الزهد باب كلام عمر بن الخطاب رقم

١٦٣٢٥ مصنف ابن أبى شيبة ج ١٣ ص ٢٧٨ الدار السلفية .

(٣) انظر كفاية الطالب الريانى ج ١ ص ٤٨ مطبعة صبيح

(٤) من آية ١١٨ من سورة آل عمران

(١١) وقال تعالى : (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل)
 فهاتان الايتان تنهيان عن اتخاذ جلساء السوء، واتباع أهل الأهواء
 حتى لا يزوغ مخالطهم بالسوء، وإذا لم يكن كذلك تعين اتخاذ البطانة
 الصالحة، التي تذكر الوالى ان نسى وتعلمه ان جهل وتعيّنه على نواصب
 الحق . وصدق الله العظيم حيث يقول : (٢) (وإذا رأيتم الذين يخوضون فى
 آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره) واما ينسينك الشيطان
 فلا تتعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين (٣)

النوع الثالث : حق الحصول على العلم والتفكير .

العلم له منزلته العظيمة فى الإسلام ، فالعلم سمو عن الجهل ، وهو
 مكانة عالية لمن يرتقى اليه ، فقد أشنى الله تعالى على العلم والعلماء
 بقوله تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم
 درجات والله بما تعملون خبير) فهذه الرفعة ذات شأن عند الله ، وهى
 منزلة عظيمة عند الناس . والله سبحانه وتعالى أمر نبيه بالتزود
 من العلم قال تعالى : (٥) (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى
 اليك وحيه وقل رب زدنى علما)

ولا يحمل العلم الا بتشجيع طالبه ، وحش عليه ، وتسهيل مظانه ،
 وتمكينه من تلقيه بالوسائل المناسبة لذلك ، كما أن التدرج فى
 تلقيه من الأمور الهامسة ، فلا ينبغي تعليم أمر لا يعلمونه الا

(١) من آية ٧٧ من سورة المائدة

(٢) آية ٦٨ من سورة الأنعام

(٣) انظر نصيحة الملوك ص ١٢٩ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ

(٤) من آية ١١ من سورة المجادلة

(٥) آية ١١٤ من سورة طه

بمعرفة ما دونه فهو الأولى بالتعليق . روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ^(١) أنه قال : (حدثوا الناس بما يعرفونه)

ولقد حث الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم وبين منزلته فعن أبي الدرداء رضي الله عنه ^(٢) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة ، وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم ، وان العالم ليستغفر له من في السماوات والأرض والحيتان في جوف الماء ، وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وأن العلماء ورثة الأنبياء ، وأن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر)

فهذه النصوص تقر حق العلم للانسان الذي تنبع منه الحكمة والعلوم ،

- (١) أخرجه البخارى فى كتاب العلم باب من خص العلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا / فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١ ص ٢٢٥
- (٢) أخرجه أبو داود فى كتاب العلم باب فضل العلم وقد سكت عنه وأخرجه مختصرا عن أبي هريرة رضي الله عنه وقد سكت عنه أيضا / عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ١٠ ص ٧٢ ، ٧٥ طبعة دار الفكر . وأخرجه الترمذى عن أبي الدرداء فى كتاب العلم باب ما جاء فى فضل الفقه على العبادة قال أبو عيسى لانهرفه الا من حديث عاصم بن رجاء بن حيوة وليس هو عندى بمتصل وأخرجه عن أبي هريرة مختصرا فى كتاب العلم باب فضل طلب العلم قال أبو عيسى هذا حديث حسن / الجامع الصحيح للترمذى ج ٥ ص ٤٨ ، ٢٨ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه ابن ماجه فى المقدمة باب فضل العلماء والحث على طلب العلم سنن ابن ماجه ج ١ ص ٨١ طبعة دار احياء التراث العربى وأخرجه احمد عن أبي هريرة مختصرا مسند الامام أحمد ج ٢ ص ٢٢٥ الناشر المكتب الإسلامى

وهي مركوزة في نفسه بالفطرة التي فطر الله الناس عليها، الا ترى أن النار تشتعل من الحجارة، وأن النخل يخرج من النواة، والذهب يكمن في الحجارة، والماء يوجد تحت الأرض، لكن لا يوصل اليه الا بدلو أو رشاء . ومن الماء ما هو كامن يحتاج في استنباطه الى حفر وتعبد شديد، فان عني به أدرك والا بقي غير منتفع به، كذا العلم في نفوس البشر منه ما يوجد بأدنى تعلم، ومنه ما يصعب وجوده، كحال عوام الناس . وهذا العلم لا يتيسر الا من الله، اذ هو سبحانه المؤثر وحده، ولا مؤثر غيره . قال تعالى : (ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف السنتكم والوانكم) وقال تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلفا لوانه كذلك) فهذه الآيات الكريمات توضح أن الله هو المؤثر في تلك الأمور والعلم كذلك لا يكون الا بتوفيق من الله .^(٤)

وهذا العلم لا يحل عليه الا بممارسة حق التعلم، والتفكير بهداية وإرشاد، اذ أن الله حثنا على التفكير فقال تعالى : (وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يفتشى الليل النهار ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) . ومده الله تعالى اهل

(١) انظر الذريعة الى مكارم الشريعة ص ١٣٧ بتصرف طبع دار الكتب العلمية

(٢) من آية ٢٢ من سورة الروم

(٣) آية ٢٧ ، ٢٨ من سورة فاطر

(٤) انظر أضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٦ ص ٤٨٦ ، ٦٤٤ بتصرف

(٥) آية ٣ من سورة الرعد

التفكير واشئ عليهم بقوله تعالى ^(١) (ان فى خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السماوات والأرض)
 وقال تعالى : ^(٢) (أولم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما الا بالحق)

فالا يات السابقات ترشد الى التأمل والنظر الفعلى واعمال الفكر ^(٣) لاستظهار ما أودعه الله فى هذه الحياة من العلوم والمعارف وفضيلة كل علم تعرف بشيئين :

أحدهما ثمرته ، والآخر : بوشاقة دلالة ، وذلك كشرف علم الدين على علم الطب، فان ثمرة علم الدين الوصول الى الحياة الأبدية، وثمره علم الطب الوصول الى الحياة الدنيوية ، وعلم الدين أصوله مأخوذة عن الوحي، والطب أكثر أصوله من التجارب ، ورب علم يوفى على غيره بأحد الوجبين وذلك الغير يوفى عليه بالوجه الآخر كالطب مع الرياضيات فللطب شرف الثمرة اذ هو يفيد صحة البدن، وللرياضيات وشاقة دلالة اذا كان العلم به ضروريا غير مفتقر الى التجربة ^(٤) .

والعلم طريق الله تعالى ذو منازل . قد وكل الله تعالى بكل منزلة منها حفظة كحفظة الرياضات والشغور، فممنهم من منازل معرفة الله سبحانه وتعالى ومعرفة رسوله ومعرفة دينه، وممنهم من تكون منزلته حفظ

(١) آية ١٩٠ ، ١٩١ من سورة آل عمران

(٢) من آية ٨ من سورة الروم

(٣) انظر أعضاء البيان فى ايضاح القرآن بالقرآن ج ٦ ص ٤٧٩ طبع وتوزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد بالرياض .

(٤) انظر الذريعة الى مكارم الشريعة ص ١٤٢ طبع دار الكتب العلمية

كتاب الله وتفسيره ، ومنهم من تكون منزلته الاعتناء بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخريجه وفقه أحكامه ، ومنهم من يعتنى بالفقه وأحكامه ، ومنهم من يلم يعلم الأخلاق والورع . لذا رفع الله منزلة هؤلاء وأعلا شأنهم بقوله تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين ^(١) أوتوا العلم درجات) وما ذاك إلا لأن هؤلاء حفظوا منزلته ، وعرفوا مقدار نفسه وعلوه ، وجاهدوا في الله حق جهاده ، فحفظ الله لهم مقابل ذلك المكانة العالية على قدر علمهم ونيتهم في طلبه . يقول ابن حجر عند تفسير الآية : (يرفع الله المؤمن العالم على المؤمن غير العالم ، ^(٢) ورفع الدرجات تدل على الفخل ، إذا المراد به كثرة الثواب وبها ترتفع الدرجات ، ورفعها تشمل الثواب المعنوي في الدنيا بعلمه والمنزلة وحسن الميت والحسنة في الآخرة بعلو المنزلة في الجنة) فالعلوم الشرعية هي أفضل العلوم وأجلها تعريفها بالله ، وهذا لا يمنع أن تشترك العلوم الأخرى في تقرير عبودية الله ، وتكون طريقا إليه تعالى ، فان بعض علوم الحياة - كعلم الطب وما شابهه من العلوم الطبيعية - تقرر تلك الحقيقة . قال تعالى : (الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم تؤمنون وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يفشى الليل النهار ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب

(١) من آية ١١ من سورة المجادلة

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٤٤ بتصرف وانظر فتح الباري شرح صحيح

البخاري ج ١ ص ١٤١ بتصرف

(٣) في فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١ ص ١٤١

(٤) آية ٢ - ٤ من سورة الرعد

وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل ان فى ذلك آيات لقوم يعقلون)

(١) وقال تعالى : (وفى أنفسكم أفلا تبصرون) وقال تعالى : (ألم ترأن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء) (٢)

فهذه الآيات تقرر أن طبيعة هذا الكون بما أودع الله فيه من سماء وشمس وقمر وأرض • وجبل مختلفة الألوان، وانهار وقطع متجاورات وجنات وما فيه من أمطار - تدعو الانسان الى التفكير فى تلك المخلوقات وبالتالي الايمان بالله • ولقد ذكر الله تعالى فى الآية الأخيرة - بعد ذكر بعض مظاهر الطبيعة - انما يخشاه هم العلماء وليس المراد بهم علماء الدين فقط بل تشمل كل عالم خشى الله فى علمه، وهذاه الى خير الدنيا وسعادة الآخرة، يقول القرطبي عند تفسيره لهذه الآية (٣) : (يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته، فمن علم أنه قدير أيقن بمعاقبته على المعصية) فعالم علوم الحياة المختلفة الذى اتخذ من علمه طريقا للدعوة الى الله وهداية الى الايمان بالله قد اقتدى وأخذ بنهج القرآن المكسب الذى دعا الناس الى الله، والتبصر بهذا الكون، وما أودع فيه من أسرار، فهو على هذه الحالة من أسعد الناس بخشية الله، ولهذا المسار الصحيح للعلم والتفكير نما الفقه الاسلامى وازدهر فى القرون الأولى - ازدهارا عظيما فى استنباط الأحكام الشرعية للمسائل المستجدة فى حدود المعايير الشرعية من الكتاب والسنة، واعتبر الاسلام المخطئ والمصيب

(١) آية ٢١ من سورة الذاريات

(٢) آية ٢٧ - ٢٨ من سورة فاطر

(٣) فى احكام القرآن ج ٧ ص ٣٤٣ دار احياء التراث العربى

مستحقا للأجر والثوبة، وبهذا أيضا تنمو سائر العلوم الأخرى لتحقق
للإنسانية الهداية والرشاد .

المسألة الرابعة : حق التملك .

الملكية الفردية في الإسلام تقوم على استحقاق التملك والتصرف
به، كما تقوم على تنميته بالطرق المشروعة، وعلى حرية الانتفاع منه .
وهذا الحق ليس حقا طارئا أو موقوتا أو عرضيا، وليس حقا يتعلق
بفترة زمنية دون أخرى ، بل حق يسير جنباً إلى جنب مع حقيقة الاستخلاف في
الأرض، التي جعلت كسب المال أو صرفه لا يكون إلا في طرق مشروعة .
فالكسب لا يكون إلا وفق ما تضمنته أبواب الفقه الإسلامي
الخاصة بذلك، فوسائل الكسب هذه تكفل للإنسان العمل وإنتاج
الطيبات التي أحلها الله يقول الحق تبارك وتعالى : (هو الذي جعل لكم
الأرض ذلولا فأمشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور) .
وقال تعالى : (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره
ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون . وسخر لكم ما في السماوات وما في
الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون)
وقال تعالى : (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السماوات وما في
الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) فهذه الآيات تقر حقيق
الإنسان في العمل والإنتاج مما سخره الله وأحلّه، وأن هذا الحق كسبه من
سعيه لعمارة الأرض، وإنتاج الطيبات منها .

(١) انظر الاقتصاد الإسلامي - بحوث مختارة من المؤتمر الإسلامي الأول

للاقتصاد الإسلامي ص ٥٠ الطبعة الأولى .

(٢) آية ١٥ من سورة تبارك

(٣) آية ١٢ ، ١٣ من سورة الجاثية

(٤) من آية ٢٠ من سورة لقمان

كما جعلت البيع بابا واسعا لتحقيق الكسب الحلال دلت عليه النصوص الشرعية واجماع المسلمين . وأوضحت من خلال ذلك البيوع الجائزة، والمور التي يتحقق بها البيع، والحالات التي تتم بها تنمية المال، وتباعد المنافع عن طريق السلم وما تضمنه من عقود الاستمناع، والقرض، والرهن، والصلح، والشركات، والمساقاة، والمزارعة، والهبات، والارث، وفق ضوابطها الشرعية . وتحقق هذه المكاسب لا يكون الا بالتراضى بين الناس .

قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم)

كما تضمنت أبواب الفقه تحريم استعمال الطرق غير المشروعة كالفسق والخيانة والسرقة والرشوة والربا وأكل مال اليتيم وأكل أموال الناس بالباطل .

وباستكمال الأحكام الشرعية في التملك يكون المال ملكا للأفراد^(١) الله تعالى أضافه إليهم بقوله : (وسيجنبها الاتقى الذي يؤتى ماله يتزكى) وقال تعالى : (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قايما) وعن أبي سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من

(١) انظر المغنى لابن قدامة ج ٣ ص ٥٦٠

(٢) من آية ٢٩ من سورة النساء

(٣) آية ١٧ ، ١٨ من سورة الليل

(٤) آية ٥ من سورة النساء

(٥) أخرجه أبو داود في كتاب الخراج والفئ والامارة باب في احياء الموات وقد سكت عنه / عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ٨ ص ٣٢٧ طبعة دار الفكر وأخرجه الترمذى في كتاب الأحكام في باب ما ذكر احياء أرض الموات وقال الترمذى هذا الحديث حسن غريب وأخرجه عن جابر بن عبد الله مرفوعا في نفس الباب وقال هذا حديث حسن صحيح/ الجامع الصحيح للترمذى ج ٣ ص ٦٦٢ ، ٦٦٤ وأخرجه الدارمى في كتاب البيوع باب من أحيأ أرضا=

أحياء أرضاً ميتة فهي له) ففي النصوص السابقة إضافة المال المسمى
ماله ، مما يدل على أن الملكية المشروعة حق لكل إنسان .

وجعل الله في المال حقاً واجباً كالزكاة والانفاق على الأقارب
الذين تلزم النفقة لهم ، كما جعل في المال حقاً مندوباً في
الصدقات والإحسان إلى الفقراء والمساكين ، لينعم الناس في ظل
هذه الحقوق بالخير والرفاهية .

وللناس على الإمامة الإسلامية حق بتشجيعهم على تحقيق هذه الحقوق
وفق مصلحة الأمة ، وحاجاتها فتشجع الاستثمارات الزراعية والتجارية
والصناعية ، التي تلبي احتياجات الأمة وتعود على المجتمع بفوائد
إيجابية ، كما أن من حقها الإشراف على المسار الصحيح للملكية
الفردية ومنع الاكتساب غير المشروع ، والبيع المحرمة ، ومنع زراعة الأصناف
المحرمة والمضرة للصحة كالتبغ والحشيش والقات .

ولا يقتصر واجب الإمامة على رعاية هذه الحقوق ، بل يجب عليها أيضاً
تشجيع العمل والكسب ، وتوفير العمل المناسب للأفراد ، وتسهيل أسبابه
عن طريق تشجيع الانتاج كما مضى ، وإيجاد الشركات والمؤسسات الانتاجية .
(١)

= ميتة ، فهي له / سنن الدارمي ج ٢ ص ٢٦٧ وأخرجه مالك في كتاب الأقضية
باب القضاء في عمارة الموات الموطأ ص ٥٢٨ وأخرجه أحمد في مسنده عن

جابر ج ٣ ص ٣٣٨ ، ٣١٨

(١) انظر حجه الله البالغة للدهلوي ج ١ ص ٤٤ ، ج ٢ ص ١٠٥ طبع دار
التراث بمصر . وانظر نظام الحكم في الإسلام للنبهان ص ٢٤٢ بتصرف طبع

سنة ١٩٧٤ م

المبحث الثاني : التسوية بين الناس .

من الحقوق العامة المساواة، فلقد أكد القرآن مبدأ تساوى النوع
الإنسانى أيما تأكيد ، وأوضح أن الفضل فى التقوى قال تعالى : (يا أيها
الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن
أكرمكم عند الله اتقاكم)

فأول ما ذكره الله فى هذه الآية بيان أن أمل الإنسانية كلها واحد،
وأن اختلاف الأجناس والألوان ليس فى الحقيقة سببا فى تقسيم الإنسانية ،
والتفريق بينها، وأن الله أوجد هذا الاختلاف بين الشعوب للتعارف فحسب
وليس لأى عشيرة أو قبيلة أو شعب فضل يرفع من حقوقه أو يزيد من شأنه ،
ويحط من قدر الآخرين ، وما خلقه الله من فروق تتمثل فى الصور والأشكال
أو اللغة أو الألسنة ، فليست مدعاة للتفاخر ، بل هى وسائل تميز لها
بين أفرادها ، ولو أن بنى الإنسان كلهم على شكل واحد ، ولغة واحدة
ولون واحد لما أمكن التمييز بينهم ، فهذا التقسيم ليس أساسا لهضم
حقوق الآخرين أو التفريق بينهم دون ذنب جنوه .

(٢)
أما الافتخار والتعالى فعلى أساس التقوى والإيمان بالله تعالى،
والحرص على القيام بأوامره، واجتناب نواهيه، والتسابق فى مرضاته ،
والتقرب إليه بالأعمال الصالحة .

وهذا يوجب عدم الاعتداد باللقاب، والمفاخرة بالاحساب الجاهلية، أو
تعبير بعض المسلمين بعضها بالمغامز والألقاب والأسماء المهيئة، قال تعالى :
(يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا
نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابـزوا

(١) آية ١٣ من سورة الحجرات

(٢) انظر الحكومة الإسلامية لأبى الأعلى المودودى ص ١٨٢ بتصرف طبع
المختار الإسلامى

(٣) آية ١١ من سورة الحجرات

باللقاب بسى الإسلام الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون)
ففى تلك الآية نهى عن السخرية والتناز باللقاب، وهذا النهى
للتحريم وينطوى فيه تقرير حق المساواة بين المسلمين .

وتبرز إزالة الفوارق والأحساب بما أبطله القرآن من عادات
الجاهلية ، اذ كانت قريش - الحمص - يبرون لأنفسهم الحق فى التمييز
عن الناس فى بعض مواقف الحج، فيقفون فى أماكن خاصة بهم قال تعالى:
(ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ففى تلك الآية أمر بالإفاضة من حيث
أفاض الناس، والأمر يقتضى الوجوب، مما يدل على تقرير حق المساواة بين
الناس فى أداء الشعائر والعبادات .^(٢)

ولقد قرر الإسلام المساواة بإبطال عادة أخرى من عادات الجاهلية ،
اذ كانت بعض القبائل تتعالى على القبائل الأخرى، كما أن تطلب القصاص
ممن لم يقتل، أو تقتل فى مقابل الواحد مائة، افتخارا واستظهارا بالجاه
والمقدرة، فأمر الله سبحانه وتعالى بالمساواة بالقصاص من القاتل
بقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى
الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى)^(٣)

قال الشعبى: (إن اهل الجاهلية كان فيهم بغى وطاعة للشيطان فكان
الحى اذا كان فيه عز ومنعة فقتل لهم عبد ، قتله عبد قوم آخرين قالوا

(١) آية ١٩٩ من سورة البقرة

(٢) انظر أحكام القرآن للقرطبي ج ١٦ ص ٣٢٤ فما بعدهما ، ج ٢ ص ٤٢٨
بصرف طبع دار احياء التراث العربى . وانظر الدستور العراق والسنة
فى شؤون الحياة لمحمد عزة دروزة ج ٢ ص ٧٣ ، ٧٤ الناشر المكتب الاسلامى
(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٢ ص ٢٥١ بصرف طبع دار احياء
التراث العربى .

(٤) آية ١٧٨ من سورة البقرة

لا نقتل به الا حرا ، واذا قتلت منهم امرأة قالوا لا نقتل بها الا رجلا ،
واذا قتل لهم وضع قالوا لا نقتل به الا شريفاً ^(١) ، فجاءت الآية السابقة
تقرر مبدأ المساواة بين المسلمين ، فلا يقتل غير القتال أيا كان حرا أم
عبداً أم امرأة ، وسواء أكان المقتول حرا أم عبداً أم امرأة وفق ما بينته
الآيات والاحاديث الأخرى ^(٢) .

وقد أوضح الرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة المساواة بين الناس
في خطبته أيام التشريق فقال : (أيها الناس الا ان ريكم واحسد وان
أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على أعجمي ولا لأعجمي على عربي ولا لأحمر على
أسود ولا أسود على أحمر الا بالتقوى)
ففي هذا الحديث بيان في أن الفضل للتقوى فقط فلا ميزة لأحدهم في
غير ذلك .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ^(٤) قال : قال رسول الله صلى الله

(١) انظر المرجع السابق ج ٢ ص ٢٤٥

(٢) هذه الآية جاءت مبينة لحكم النوع اذا قتل نوعه فبينت حكم الحر
اذا قتل حرا والعبد اذا قتل عبداً والأنثى اذا قتلت أنثى ولم تتعرض
لأحد النوعين اذا قتل الآخر فالآية محكمة وفيها اجمال يبينه قوله
تعالى : (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس) والاحاديث الواردة في
نحو ذلك - انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٢ ص ٢٤٦

(٣) أخرجه أحمد في مسنده ج ٥ ص ٤١١ ومن رجاله اسماعيل بن ابراهيم
المعروف بابن عليّة وهوثقة . انظر تهذيب الكمال في اسماء الرجال ج ٣ ص
٢٣ فما بعدها ومن رجاله سعيد بن اياس الجريرى وثقه ابن معين ، انظر
خلاصة تهذيب تهذيب الكمال في اسماء الرجال ص ١٣٦ ومن رجاله أبو نضرة
العبد المنذر بن مالك وثقه احمد انظر شرح علل الترمذى ج ١ ص ٣٢٧

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب باب في التفاخر بالاحساب وقد سكت عنه
/ عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ١٤ ص ٢١ طبع دار الفكر وأخرجـه =

عليه وسلم: (ان الله قد أذهب عنكم عبية ^{ويذكر (١)} الجاهلية وفخرها بالآباء ،
 مؤمن تقى وفاجر شقى ، أنتم بنو آدم وآدم من تراب ليدعن رجال فخرهم
 بأقوام انما هم فحم من فحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان
 التى تدفع بأنفها النتن) .

ففى هذا الحديث ذم لمن يتعالى على الناس، والذم يقتضى تحريم
 التفاخر بالاحساب، مما يوجب المساواة بين الناس وأن لا فضل الا للتقوى .
 لقد حارب الإسلام العصبية الجاهلية فى كل صورها وأشكالها، ليقيم
 نظامه الانسانى العالمى فى ظل راية واحدة، راية الله، لا راية الأرض، ولا
 راية القومية، ولا راية البيت ولا راية الجنس واللغة. وبهذا تتوارى جميع
 اسباب النزاع والخمومات، وترضى جميع القيم التى يتكالب عليها الناس ،
 ويبرز نجم اللفة والتعاون والمحبة، بتحقيق تساوى الناس فى الحقوق
 والواجبات والمسؤوليات .

ان هذا يقتضى من الإمامة الإسلامية المعاملة السوية بين الناس
 أجمعين، متمشياً بمبادئ الإسلام فى السمو فوق العصبية القبلية، والجنسية
 والوطنية ، فلا يجوز للدولة أن تقر امتيازاً لطبقة أو فئة من الناس
 دون أخرى ، كما لا يجوز للقاضى أن يميز بين المتحاكمين عن طريق تفضيل
 أحدهما بقول أو فعل .

= الترمذى فى كتاب المناقب باب فى فضل الشام واليمن وقال: هذا حديث حسن
 غريب، وروى نحوه وقال: وهذا أصح عندنا من الحديث الأول / الجامع الصحيح
 للترمذى ج ٥ ص ٢٣٤ طبع دار احياء التراث العربى .
 (١) العيبة الكبر والنخوة واصله من العب وهو الثقل / انظر لسان
 العرب مادة عب .
 (٢) انظر فى ظلال القرآن لسيد قطب ج ٧ ص ٥٣٨ ، ٥٣٧ بتصرف طبع دار
 احياء التراث العربى

ومن مبدأ المساواة التي رعاها الاسلام حفظ حقوق الرعية من اعتداء
الولاة وكبار المسؤولين ، حيث يعرضون للمساءلة أمام القضاء انصافاً
لهم . فرسول الله صلى الله عليه وسلم أقاد من نفسه وأبو بكر أقاد
من نفسه وعمر أقاد من نفسه ،^(١)

جاء في تاريخ عمر بن الخطاب^(٢) عن أنس بن مالك رضى الله عنه
قال: كنا عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذ جاء رجل من أهل مصر
فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام العائذ بك قال : ومالك قال : أجرى
عمرو بن العاص الخيل بمصر فأقبلت فرس لي فلما تراها الناس قام محمد
ابن عمرو فقال فرس ورب الكعبة . فلما دنا منى عرفته . فقلت: فرسى
ورب الكعبة ، فقام يضربنى بالسوط ويقول خذها وأنا ابن الأكرمين .
قال : فوالله ما زاد عمر على أن قال اجلس : ثم كتب الى عمرو اذا
جاءك كتابى هذا فأقبل وأقبل معك ابنك محمد . قال : فدعى عمرو ابنه
فقال أحدث حدثاً . أجنيت جناية : قال : لا قال : فما بال عمر يكتب
فيك . قال : فقدما على عمر : قال انس فوالله إنا عند عمر بمنى اذ نحن
بعمرو وقد أقبل فإزار ورداء فجعل عمر يلتفت هل يرى ابنه فاذا هو خلف
أبيه فقال : ابن المصرى : فقال لها أنذا . قال: دونك الدرة اضرب ابن
الأكرمين ، اضرب ابن الأكرمين اضرب ابن الأكرمين قال : فضربه حتى أشخه
ثم قال : اجلسا على صلعة عمرو فوالله ما ضربك الا بفضل سلطانة فقال
يا أمير المؤمنين : لقد ضربت من ضربتى فقال: أما والله لو ضربتته ما
حلنا بينك وبينه حتى تكون أنت الذى تدعه .

أي عمرو متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أحرارا أمهاتهم، ثم التفت

(١) وردت في ذلك عدة أحاديث / انظر المصنف لعبد الرزاق ج ٩ ص ٤٦٥

فما بعدها الناشر المكتب الاسلامى بيروت

(٢) لابن الجوزى ص ٩٣ طبع دار الرائد العربى بيروت لبنان

الى المصرى فقال انصرف . انصرف راشدا فان رابك ريب فاكتب لى .
ويمثل هذه المساواة تحقق الدولة المساواة فى تولي الوظائف
العامة لا تفريق بينهم بسبب جنس أو لون، ويستطيع أى مواطن أن يتقلد أى
وظيفة عامة .

والمساواة مثل ما هى فى الحقوق فهى أيضا فى المسؤوليات
والواجبات فيتعين على الأفراد القيام بواجباتهم تجاه الدولة كل حسب
امكانياته ومقدرته، فلا يبخل بشئ من ذلك وهو قادر عليه .
ومن هذه المسؤولية يتعين المشاركة فى التنمية الاقتصادية
والزراعية والتعليمية والصناعية ودفع الزكاة، وبذل الخير ومساعدة
الناس تحقيقا لمبدأ الغنم بالغرم .

هذه حقيقة المساواة فى الاسلام كما جاءت بها الآيات والأحاديث، لكن
قد يرد على ذلك عدم فهم لبعض النصوص التى تقرر رفع الناس بعضهم على
بعض، وتفضيل بعضهم على بعض فى الرزق ، وما ورد من قوامة الرجال على
النساء، وتفضيل الرجال على النساء درجة، وجعل حق الرجل فى الإرث ضعف حق
المرأة، وجعل شهادة المرأة نصف شهادة الرجل، وأن ذلك قد يعنى عدم
المساواة بين الأغنياء والفقراء، والزعماء والعوام، والرجال والنساء^(١) .

وللجواب على ذلك أقول :-
١ - أما فى قوله تعالى : (وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم
فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم ان ركب سريع العقاب وانسه
لغفور رحيم)

(١) انظر الدستور القراتى والسنة النبوية فى شؤون الحياة لدروزة ج ٢

ص ٢٧ طبع المكتب الاسلامى .

(٢) آية ١٦٥ من سورة الانعام

فرفع الدرجات فى هذه الآلية يكون فى الخلق والرزق والقوة والفضل والعلم ونحو ذلك، وهو ليس لأجل التفاخر فى الأحساب والأنساب، إنما هو كما ورد فى الآية (ليبسلكم فيما آتاكم) أى ليختبركم فيما آتاكم من الأمور أو ليبسلكم ببعض ، والابتلاء والاختبار تكليف ومسؤولية، ولا فخر فيه، ونتائج هذا لا يمكن أن يتساوى فيها الناس فكل مرهون بنتائج عمله، وجميع العقلاء يؤمنون بتفوق بعض الناس على بعض فى مثل هذه الأمور، وأن الرفعة فـسـيـها لا تعنى التقليل من شأن الناس ومن مكانتهم، ومن تصوردلك فقد أخفق فى نتائج هذا الابتلاء، إذ أنه للتنافس على فعل الخير والعطاء المستمر فى هذه الحياة، بخلاف التفاخر فى الاحساب والانساب حيث لا تتجاوز نتائجها المطلوبة محيطة الفهم. وكذا الشأن فى قوله تعالى: (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) فهذه مفاضلة فى الرزق والرياسة والقوة والحرية والعقل والعلم ونحو ذلك، فالعلة فيها كما جاء فى الآية: (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) أى ليستخدّم بعضهم بعضاً، فيستخدم الغنى الفقير، والرئيس المروءس، والقوى الضعيف، والحر العبد، والعاقل من هو دونه فى العقل، والعالم الجاهل، وهذا يكون فى غالب أحوال أهل الدنيا، وبه تتم مصالحهم، وينتظم معاشهم، ويصل كل واحد منهم الى مطلوبه، فإن كل صناعة دنيوية يحسنها قوم دون آخرين، فجعل البعض محتاجا الى البعض لتحصل الموازنة بينهم فى متاع الدنيا، ويحتاج هذا الى هذا، ويمنع هذا لهذا، ويعطى هذا هذا فيكون بعضهم سببا لمعاش البعض الآخر .

(١) انظر فتح القدير للشوكاني ج ٢ ص ١٨٦ شركة ومكتبة الحلبي

(٢) من آية ٣٢ من سورة الزخرف

(٣) انظر فتح القدير للشوكاني ج ٤ ص ٥٥٤ الناشر محفوظ العليبيروت

(١) وفى قوله تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) تأكيد للحوافز العظيمة التى ينالها من آمن بالله ، ونال فضيلة العلم ، وفى مثل هذا يكون الفخر والاعتزاز ، إذا أنه لله ، وليس لأجل دنيا يصيبها أو جاه يناله ، وفى مثل هذا فليتنافس المتنافسون للرقى الى أعلى الدرجات .

٢ - أما قوله تعالى : (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايماهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجدون) فيدل على أن الله وسع على بعض عباده حتى جعل له من الرزق ما يكفى الملايين من بنى البشر ، وضيقة على بعض عباده حتى صار لا يجد القوت الا بسؤال الناس والتكفف لهم ، وذلك لحكمة بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها ، والاطلاع على حقيقة أسبابها ، وكما جعل التفاوت بين عباده بالمال ، جعله بينهم فى العقل والفهم وقوة البدن وضعفه والحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك من الأحوال ، وهذا فيه ابتلاء واختبار من الله لعباده . ابتلاء للغنى على غناه وبذله والفقير على صبره وهذا لا يدعوا للتفاخر وعدم المساواة بين الناس وقد أكدت الآية على ذلك ، إذ ورد عن بعض المفسرين أن المالكين ليسوا برادى رزقهم على ممالكهم ، بل الرزاق هو الله فلا يظنوا أنهم يعطونهم شيئا انما هو رزق اجراه الله على أيديهم (٣) وهم جميعا فى ذلك سواء لا مزية لهم على ممالكهم .

(١) من آية ١١ من سورة المجادلة

(٢) آية ٧١ من سورة النحل

(٣) انظر فتح القدير للشوكانى ج ٣ ص ١٧٧ - ١٧٨ بتصرف طبعة الحلبي . وانظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٧٧ طبعة دار المعرفة بيروت

٣ - أما قوله تعالى : (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله

بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) .

فالقوامه هنا جاءت بسبب ما فضل الله الرجال به عن النساء من ممارسة شؤون الحكم والغزو، وهذا غير مطلوب من النساء بما جبلن عليه من اللين والرقه، بخلاف الرجال فان فيهم قوة فى النفس والطبع وحسن التدبير، وتكون القوامه بقيام الزوج بالانفاق على زوجته، فاذا عجز عن النفقة عليها سقط حق القوامه، واذا لم يكن قواما عليها كان لها فسخ العقد، لزوال المقمود الذى شرع لأجله النكاح . (٢)

٤ - أما قوله تعالى : (وللرجال عليهن درجة) فهذا لأجل زيادة عقله

وقوته على الانفاق، وبالدنية والميراث والجهاد . قال ابن عباس : الدرجة اشارة الى حى الرجال على حسن العشرة والتوسع للنساء فى المال والخلق (٤)

٥ - أما قوله تعالى : (يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ

الانثيين) فهذه الآية جاءت لابطال عادة الجاهلية باسقاط حق النساء من الميراث، وأعطت الرجال ضعف ما تعطى النساء، لأن حاجتهم الى المال أكثر، لتحملهم النفقة، بخلاف النساء فلا تجب النفقة

(١) من آية ٣٤ من سورة النساء

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ج ٥ ص ١٦٩ بتصرف طبع دار احياء التراث العربى

(٣) من آية ٢٢٨ من سورة البقرة

(٤) المرجع السابق ج ٣ ص ١٢٥ بتصرف

(٥) من آية ١١ من سورة النساء

عليهن ، اذن فلا يحتج الى المال كما يحتاج اليه الرجال .^(١)

٦ - أما قوله تعالى : (واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء) أن تفل احداهما فتذكر احداهما الأخرى (وهذه الآية لا تعطى الرجال الفخر والانفـة على النساء لأجل ذلك، وجعلت الشهادة مع الرجل امرأتين لما فى الأموال من أهمية كبيرة فكثرت أسباب توثيقها فتارة توثق بالكتابة، وتارة بالاشهاد وتارة بالرهن ، وتارة بالضمن، ولأنه قد يتوقع من المرأة النسيان، فيحصل من الأخرى تذكيرها لما غفلت عنه .^(٢)

والشريعة الاسلامية ساوت بين الرجال والنساء فى الحقوق والواجبات فالمرأة تلتزم للرجل بما يقابل التزاماته لها، فكل حق لها على الرجل يقابله واجب عليها للرجل وكل حق للرجل عليها يقابله واجب على الرجل قال تعالى .^(٣)

(ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة) فهذه السلطة التى اعطيت للرجل انما جاءت مقابل مسؤوليته لقوله صلى الله عليه وسلم :^(٤)

(كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالامام راع وهو مسؤول عن رعيته والرجل راع فى أهله وهو مسؤول عن رعيته والمرأة راعية فى بيت زوجها

(١) انظر المرجع السابق ج ٥ ص ٧٩ بتصرف وانظر روح المعانى للألوس ج ٤

ص ٢١٧ بتصرف طبع دار احياء التراث العربى

(٢) من آية ٢٨٢ من سورة البقرة .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٣ ص ٣٩١ ، ٣٩٧ بتصرف مطبعة

دار احياء التراث العربى

(٤) من آية ٢٢٨ من سورة البقرة

(٥) أخرجه البخارى فى كتاب الجمعة باب الجمعة فى القرى والمدن / فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٢ ص ٣٨٠ وأخرجه مسلم فى كتاب الامارة باب =

وهي مسؤولة عن رعيتهما (فمقابل هذه المسؤولية - التي يترتب عليها الدفاع عن المحارم والانفاق عليهن ونحو ذلك - صارت عليهن درجة ^(١) . وما عدا ذلك فلها الحق في التملك والتصرف فيما تملك، ولا يجوز للرجال أن يتطاولوا عليهن بغير حق .

ولذا فقد ساءت الرجل في كثير من الأعمال حيث أجمع العلماء على أنه يجوز أن تكون المرأة وصيا ووكيلا وقاسما وأميناً، وأنها كالرجل في سائر العقود والحدود، وأنها أولى من الرجل بالحفاضة والتربية، وأنها ^(٢) يقبل قولها فيما لا يطلع عليه الرجال، ولا يقبل قول الرجال في ذلك . وتميز بعض الناس على بعض لا يجيز الاسلام من خلاله ابداء الناس أو احتقارهم أو التفاخرعليهم، انما هو احترام للكبير وتقدير له، وانزال كل إنسان منزلته في هذه الحياة، وهذا هو سر الحياة التي يعمرها الناس بمثل هذا .

وجميع ما دونه الفقهاء من أحكام شرعية على ضوء ذلك فهو لا يعدو ما أوضحناه، وليس لغير ذلك، كاشتراط الولي في النكاح أو الزام

=فضيلة الامير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق/صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٢١٢ وأخرجه أبوداود في كتاب الخراج والفق والامارة باب ما يلزم الامام من حق الرعية / عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ٨ ص ١٤٦ طبع دار الفكر وأخرجه الترمذى في كتاب الجهاد باب ما جاء فى الامام / الجامع الصحيح للترمذى ج ٤ ص ٢٠٨ دار احياء التراث العربى . وأخرجه احمد فى مسنده ج ٢ ص ٥ الناشر المكتب الاسلامى .

(١) انظر التشريع الجنائى الاسلامى لعبد القادر عوده ج ١ ص ٢٧ ، ٢٨ .
بتصرف الطبعة الخامسة .

(٢) انظر روضة القضاة وطريق النجاة ج ١ ص ٥٤ الطبعة الثانية سنة ١٤٠٤هـ

الرجل بالنفقة وفق اليسار أو الاعسار وحال المرأة أو صديق المثل وما شابه ذلك .

هذه هي حقيقة المساواة بين المسلمين، وأما أهل الحق وأهل الباطل (١) فلا يمكن أن يتساوى بعضهم مع بعض، فالأخوة إنما هي للمسلمين قال تعالى: (٢) : (إنما المؤمنون أخوة) وقال صلى الله عليه وسلم : (ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم) فهذه الأخوة للمسلمين وحدهم ولا يمكن أن يتساوى معهم الكافر، فإذا كان للمسلمين العزة فللكفار الذلة، ولكن ليس معنى ذلك أن نظلم الكافر، بل نفى له بما عاهدناه عليه، إذا وفى بما عاهدنا عليه ونعامله بالحق .

ان المساواة بين المسلم والكافر غير مقبولة بل تهدف إلى سوء مبطن، والا فالحق للمسلمين قال تعالى (٣) : (ولله العزة ولرسوله

(١) من آية ١٠ من سورة الحجرات

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام باب ما يكره من التعمق والتنازع والفلو في الدين والبدع / فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١٣ ص ٢٧٥ وأخرجه مسلم في كتاب الحج باب فضل المدينة ودعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيها بالبركة / صحيح مسلم بشرح النووي ج ٩ ص ١٤٣ وأخرجه أبو داود في كتاب المناسك باب في تحريم المدينة / عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ٦ ص ١٧ وأخرجه الترمذي في كتاب السير باب ما جاء في أمان العبد والمرأة / الجامع الصحيح للترمذي ج ٤ ص ١٤٢ طببع دار احياء التراث العربى وأخرجه النسائي في كتاب القسامة باب القود بين الاحرار والمماليك في النفس / سنن النسائي ج ٨ ص ١٩ - ٢٠ طببع دار احياء التراث العربى وأخرجه ابن ماجه في كتاب الديات باب المسلمون تتكافأ دماؤهم / سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٩٥ وأخرجه احمد في مسنده ج ١ ص ٨١ (٣) من آية ٨ من سورة المنافقون

وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) وقال تعالى : (أفنجعل
 المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون) وقال تعالى : (قل هل يستوى
 الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور) وقال تعالى : (قل لا
 يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث) (٤) فهذه الآيات تقرّر
 عدم المساواة بين المسلمين والكفار، ومن دخل منهم فى الاسلام نال جميع
 حقوق المسلمين كاملة .

والفقهاء عليهم رحمة الله أشاروا الى عدم مساواة الكفار
 بالمسلمين فى بعض جوانب الحياة، كتعلية البناء على بناء المسلم
 المجاور لهم، سواء أكان ملاصقا أم غير ملاصق، بل يكفى كونه يطلق عليه اسم
 الجار قرب أم بعد (٥) .

قال الشافعى رحمه الله تعالى: (ولا يحدثون بناء يطولون به بناء
 المسلمين) وقال ابن القيم تعليقا على ذلك: (وهذا المنع لحق الاسلام لا

(١) آية ٣٥ ، ٣٦ من سورة القلم

(٢) من آية ١٦ من سورة الرعد

(٣) من آية ١٠٠ من سورة المائدة

(٤) انظر الاسلام لسعيد حوى ص ٢٩٠ الطبعة الثانية

(٥) انظر أحكام أهل الذمة لابن الجوزى ج ٢ ص ٧٠٥ طبعة دار العلوم
 للملايين وانظر الروض المربع شرح زاد المستقنع مع حاشية العنقصرى ج ٢
 ص ١٩ ، ج ٣ ص ٣٨٩ بتصرف طبع سنة ١٣٩٠ هـ وانظر منار السبيل فى شرح
 الدليل ج ١ ص ٣٠٢ طبع المكتب الاسلامى وانظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص
 ٥٢٨ وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٤ ص ٤٠٠ طبعة دار احياء
 التراث العربى . وانظر حجة الله البالغة للدهلوى ج ٢ ص ١٤٨ طبع دار
 التراث بمصر وانظر معالم القرية فى أحكام الحسبة ص ٩٦ طبع الهيئة
 المصرية العامة للكتاب .

لحق الجار حتى لورضى الجار بذلك لم يكن لرضاء أثر فى الجواز، وليس هذا المنع معللا بإشرافه على المسلم بحيث لم يكن له سبيل على الإشراف جاز ، بل لأن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه، والذي تقتضيه أصول المذهب وقواعد الشرع أنهم يمنعون من سكنى الدار العالية على المسلمين باجارة أو عارية أو بيع أو تملك بغير عوض، فإن المانعين من تعلية البناء جعلوا ذلك من حقوق الاسلام واحتجوا بالحديث ^(١) : «الاسلام يعلو ولا يعلى » واحتجوا بأن ذلك اعلاء رتبة لهم على المسلمين، وأهل ^(٢) الذمة ممنوعون من ذلك » .

قلت فهذا يدل على عدم جواز مساواة الكفار بالمسلمين، غير أنه تجب العدالة معهم، والوفاء لهم بالحقوق التى أعطيت لهم بعقد الذمة ، كحرمة دمائهم وأموالهم وأعراضهم ونحو ذلك، فلهم ما لنا وعليهم ما علينا، ومقابل هذه الحقوق يجب عليهم القيام بحقوق المسلمين عليهم كالوفاء بالعهد والمشاركة فيما يطلب منهم، عدا ما لا يستعين عليهم المشاركة فيه كالجهد فى سبيل الله مثلا .

(١) أخرجه الدارقطنى فى سننه ج ٣ ص ٢٥٢ وأخرجه البيهقى فى كتاب اللقطة باب من صار مسلما باسلام أبيه أو أحدهما السنن الكبرى ج ٦ ص ٢٠٥ وأخرجه الرويانى فى مسنده ٢/١٥٣/٢٦ والضياء المقدسى فى الأحاديث المختارة ج ١ ص ٦٠ وسنده حسن . انظر ارواء الغليل فى تخريج أحاديث منار السبيل ج ٥ ص ١٠٦ الناشر المكتب الإسلامى . وجاء فى نصب الراية تخريج أحاديث الهداية ج ٣ ص ٢١٣ وهو حديث مرفوع وموقوف وأخرج الطبرانى فى معجمه .

وقال ابن حجر فى فتح البارى ج ٣ ص ١٧٥ وأخرجه الدارقطنى ومحمد بن هارون الرويانى بسند حسن .

(٢) أحكام أهل الذمة لابن الجوزى ج ٢ ص ٧٠٥

المبحث الثالث : حق الانصاف بين الناس .

العدالة فى الاسلام سمة بارزة حققت الخير والعطاء للناس فلا يشعر ضعيف بهضم حقة ، ولا قوى بنفوذ مكانته ومقدرته على ظلم الناس . وجاءت نصوص الشريعة الاسلامية واضحة وظاهرة تؤكد أهمية العدالة بين الناس جميعهم مسلمهم وكافرهم ، فلا ظلم ولا اعتداء ولا بخص لحقوقهم ، يقول الله تعالى : (١) ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعمًا يعظكم به ان الله كان سميعًا بصيرًا (

(٢) يقول الطبري فى تفسيره : (هو خطاب من الله تعالى لولاة أمـور المسلمين بآداء الأمانة الى من ولوا أمره فى فيثهم وحقوقهم ومـا ائتمنوا عليه من أمورهم بالعدل بينهم بالسوية ان الله يأمركم بامعشر ولواة أمور المسلمين أن تؤدوا ما ائتمنكم عليه رعيتمكم من فيثهم وحقوقهم وأموالهم ومدقاتهم اليهم على ما أمركم الله بآداء كل شئ من ذلك الى من هو له من بعد أن تميز فى أيديكم ولا تظلموها ولا تستأثروا بشئ منها ولا تضعوا شيئًا منها فى غير موضعه ويأمركم اذا حكمتم بين رعيتمكم أن تحكموا بينهم بالعدل والانصاف) قال تعالى : (٣) وقـل آمنـت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم (

وقال تعالى : (٤) يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً (

(١) آية ٨٥ من سورة النساء

(٢) جامع البيان ج ٥ ص ١٤٥ طبع بدار الفكر سنة ١٤٠٥ هـ

(٣) آية ١٥ من سورة الشورى

(٤) آية ١٣٥ من سورة النساء

وقال تعالى ^(١) : (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء
بالقسط ولا يجرمنكم شنئان قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى
واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) وقال تعالى : (واذا قلتم
فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم
تذكرون) وقال تعالى ^(٢) : (فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا
ان الله يحب المقسطين) فهذه الآيات تأمر بالعدل والأمر للجواب مما
يدل على وجوب العدل بين الناس ولقد أشنى الله تعالى على المقسطين من
عباده فقال تعالى ^(٤) : (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط
مستقيم) والثناء لا يكون الا في أمر مطلوب مما يدل على أهمية العدالة
في الاسلام .

(١) آية ٨ من سورة المائدة

(٢) من آية ١٥٢ من سورة الأنعام

(٣) من آية ٩ من سورة الحجرات

(٤) من آية ٧٦ من سورة النحل

وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه ^(١) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا) ففى هذا الحديث بيان للمنزلة الرفيعة التى ينالها من عدل فيما تقلده من خلافة أو إمارة أو قضاء أو حسة أو نظر على يتيم أو صدقة أو وقف وفيما يلزمه من حقوق أهله وعياله ونحو ذلك ^(٢) مما يدل على أهمية العدل وكونه مطلوباً بين الناس .

والعدالة واجبة فى أفعال المكلفين كوجوب عدل القاضى بيمين المتخاصمين فى لحظه ولفظه ومجلسه، ودخولهما عليه، فلا ينطلق بوجهه الى أحدهما، ولا يسار أحدهما، ولا يومئ الى أحدهما بشئ دون خصمه، ولا يرفع صوته على أحدهما، ولا يكلم أحدهما بلغة لا يعرفها الآخر، ولا يخلصوا بأحدهما فى منزله، ولا يضيف أحدهما، فيعدل بين الخصمين فى هذا كله لما

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الإمارة باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق/ صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٢١١ المطبعة المصرية . وأخرجه النسائى فى كتاب آداب القضاة باب فضل الحاكم العادل فى حكمه / سنن النسائى ج ٨ ص ٢٢١ طبعة دار احياء التراث العربى بيروت . وأخرجه أحمد ج ٢ ص ١٦٠ وأخرج نحوه ج ٢ ص ١٥٩ طبع المكتب الإسلامى وأخرجه البيهقى فى كتاب آداب القاضى باب من ابتلى بشئ من الاعمال فقام فيه بالقسط وقضى فيه بالحق / السنن الكبرى للبيهقى ج ١٠ ص ٨٧ .

(٢) انظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢١١ ، ٢١٢ المطبعة المصرية

- فى ترك العدل فيه من كسر قلب الآخر ويتهم القاضى به ^(١) .
 وكوجوب العدل بين الزوجات فى السكنى والنفقة والمبيت ^(٢) وكوجوب
 العدالة بين الأولاد فى العطية ^(٣) فعن النعمان بن بشير قال : أعطانى ^(٤)
 أبى عطية فقالت عمرة بنت رواحة ! لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله

(١) انظر بدائع الصنائع ج ٧ ص ٩ طبع دار الكتاب العربى وانظر الكافى
 فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ٩٥٣ الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض
 وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٤ ص ٤٠٠ طبعة دار احياء التراث
 العربى وانظر الروض المربع بحاشية العنقرى ج ٣ ص ٣٨٩ الناشر مكتبة
 الرياض الحديثة .

(٢) انظر مجمع الأنهر فى شرح ملتقى الأبحر ج ١ ص ٣٧٣ طبع دار احياء
 التراث العربى وانظر الكافى فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ٥٦١ الناشر
 مكتبة الرياض الحديثة وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٣ ص ٢٥٢ فما
 بعدها وانظر الروض المربع بحاشية العنقرى ج ٣ ص ١٣٢ فما بعده
 الناشر مكتبة الرياض الحديثة .

(٣) انظر الروض المربع بحاشية العنقرى ج ٢ ص ٤٩٣ وانظر فتح البارى
 شرح صحيح البخارى ج ٥ ص ٢١٤ المطبعة السلفية

(٤) أخرجه البخارى فى كتاب الهبة باب الاشهاد فى الهبة / فتح البارى
 شرح صحيح البخارى ج ٥ ص ٢١١ المطبعة السلفية وأخرجه مسلم فى كتاب
 الهبات باب كراهية تفضيل بعض الأولاد فى الهبة / صحيح مسلم بشرح
 النووي ج ١١ ص ٦٧ المطبعة المصرية وأخرجه أبو داود فى كتاب البيوع
 باب الرجل يفضل ولده فى النحل / عون المعبود شرح سنن أبى داود ج ٩
 ص ٦١ طبعة دار الفكر وأخرجه النسائى فى كتاب النحل / سنن النسائى
 بشرح السيوطى ج ٦ ص ٢٦٢ طبع دار احياء التراث العربى وأخرجه أحمد فى
 مسنده ج ٤ ص ٢٦٨ الناشر المكتب الإسلامى .

عليه وسلم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: انى أعطيت ابنى من عمرة بنت ربيعة عطية فأمرتنى أن أشهدك يا رسول الله . قال : أعطيت سائر ولدك مثل هذا قال لا . قال : فاتقوا الله واعدلوا بيمين أولادكم قال : فرجع فرد عطيته .^(١)

ففى هذا الحديث أمر بالعدل بين الأولاد، والأمر للوجوب، مما يدل على وجوب العدل بين الأولاد فى العطية، والعدالة الاجتماعية بين الناس تعنى التكافؤ الصحيح بين جميع أفراد المجتمع فى مجال الحقوق والواجبات ، وبايجاد الرعاية التامة لطبقات المجتمع المحتاجة، ويتحقق هذا من خلال نظام النفقات المتوازنة، وفى مجال الأسرة يقوم المولى بالنفقة على أقربائه المعسرين ومساعدتهم بشروطها المعتبرة فى الفقه الاسلامى كأن يكونوا فقراء لا مال لهم ولا كسب يستغنون به عن انفاق غيرهم، وأن تكون النفقة ممن تجب عليه زائدة عن حاجته فان كان له بها حاجة فلا تجب عليه النفقة، وأن يكون المنفق وارثا فان لم يكن وارثا فلا نفقة عليه^(٢) قال الله تعالى : (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى) وفى مجال المجتمع يتحقق هذا عن طريق المشاركة الفعلية بين الفقراء والأغنياء، بما أوجهه الله من الزكاة حيث هى الركن الثالث من أركان الاسلام بالإضافة الى أوجه الصدقة التى رغب فيها الاسلام وحث عليها

(١) انظر الروض المربع بحاشية العنقري ج ٢ ص ٤٩٣

(٢) انظر بدائع الصنائع ج ٤ ص ١٥ فما بعدها طبعة دار الكتاب العربى وانظر الكافى فى فقه أهل المدينة ج ٢ ص ٦٢٨ فما بعدها الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر مغنى المحتاج شرح المنهاج ج ٣ ص ٤٤٦ طبع دار احياء التراث العربى وانظر المغنى لابن قدامة ج ٧ ص ٥٨٢ الناشر مكتبة الرياض الحديثة وانظر المقنع لابن قدامة ج ٣ ص ٣١٩ المطبعة السلفية .
(٣) انظر المغنى لابن قدامة ج ٧ ص ٥٨٤ الناشر مكتبة الرياض الحديثة
(٤) آية ٩٠ من سورة النحل .

يقول ابن قيم الجوزية : (والاصل في العقود كلها انما هو العدل
الذى بعث به الرسل وأنزلت به الكتب قال تعالى : ^(١))) ولقد أرسلنا
رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط))
والشارع نهى عن الربى لما فيه من الظلم وعن الميسر لما فيه من الظلم ^(٢)
وتقوم الامامة بحكم وظيفتها الأصلية بتوفير الفرص المتكافئة فى
كل المجالات لجميع الناس ، فلا يجوز أن تنحاز لفئة من الناس فتوفر لهم
مالا توفره لغيرهم ، وتقضى حاجة الفقراء واليتامى وغيرهم من المحتاجين
والمقعدين والعاجزين . عن أبى هريرة رضى الله عنه ^(٣) قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : (من ترك مالا فلورثته ومن ترك كلا فإلينا)
ففى هذا الحديث بيان أن من مات وله أولاد ولم يترك لهم شيئا فإلينا
نفقتهم تجب فى بيت مال المسلمين ^(٤) ذلك أن الكل كل عيال والذرية منهم

(١) من آية ٢٥ من سورة الحديد

(٢) أعلام الموقعين ج ٢ ص ٧ الناشر مكتبة الكليات الأزهرية

(٣) أخرجه البخارى فى كتاب الاستقراض باب الصلاة على من ترك دينارا فتح
البارى شرح صحيح البخارى ج ٥ ص ٦١ وأخرجه مسلم فى كتاب الفرائض /
صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١ ص ٦١ المطبعة المصرية وأخرجه أبو داود
فى كتاب الامارة باب فى أرزاق الذرية / عون المعبود شرح سنن أبى داود
ج ٨ ص ١٢٠ طبع دار الفكر وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الفرائض باب ذوى
الارحام عن المقدام أبى كريمة / سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٩١٤ طبعه دار
احياء التراث العربى وأخرجه احمد فى مسنده ج ٢ ص ٤٥٦ الناشر المكتب
الاسلامى وأخرجه أبو عبيد فى كتاب مخارج الفئ ومواضع الفئ التى يصرف اليها
ويجعل فيها باب الفرض للذرية من الفئ واجراء الارزاق عليهم / كتاب
الاموال لأبى عبيد ص ٣٠٢ طبع دار الفكر

(٤) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٥ ص ٥١٦

فجعل صلى الله عليه وسلم للذرية فى المال حقا ضمنه لهم . (١)

والقرآن الكريم يوضح حقيقة العدالة أيضا مع غير المسلمين بقوله تعالى : (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا) والأسير آنذاك من المشركين قال قتادة : (لقد أمر الله بالأسرى أن نحسن إليهم وأن أسراهم يومئذ لأهل الشرك)

قال القرطبي : (ويكون اطعام الأسير المشرك قربة الى الله تعالى غير أنه من صدقة التطوع فاما المفروضة فلا) (٢)

ان تحقيق العدالة التامة لطبقات المجتمع المسلم يؤدى الى وحدته وتعاونته فى سبيل بناء مجتمعه قال تعالى : (انما المؤمنون أخوة) وقال تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) (٣)

والأخوة والتعاون انما هما محملة العدل بين الناس لتراضيتهم فيه ولو كان فى غير صالحهم، فهو الحق الناطق والبلسم الشافى لحياة الناس ، ولقد ضرب عمر بن الخطاب رضى الله عنه أروع المثل بتحقيق العدالة بين الناس حيث منع نفسه من أكل ما حُرِّم الناس منهُ عام المجاعة ابشارا منه للناس، وقد كان يدفع نصيبه من الطعام الى

(١) انظر كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٣٠٢ طبع دار الفكر

(٢) آية ٨ من سورة الانسان

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ج ١٩ ص ١٢٩ طبعة دار احياء التراث العربى

(٤) من آية ١٠ من سورة الحجرات

(٥) آية ٢ من سورة المائدة

(٦) انظر نظام الحكم فى الاسلام للنبهان ص ٢٤٧ بتصرف طبع سنة ١٩٧٤م

(١)

المحتاجين من الفقراء والمساكين والأرامل

والامامة اذا لم تكن مبنية على العدل ولم تفعل بين الحق والباطل
لم تستقم حال الرعية، ولم تنتظم أمور الناس، فلا ثبات لدولة لا يتنافس
أهلها، ويغلب جورها على عدلها، فان الندرة من الجور تؤثر فكيف به اذا
كثر ، ولو لم يتنافس أهل الفساد لماتم لهم فعل الفساد مما يوجب على
الامامة تحقيق العدل بين الناس .
(٢)

(١) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣١٧ طبع
دار صادر بيروت وانظر طية الأولياء ج ١ ص ٤٨ فما بعدها طبع دار
الكتب العلمية .

(٢) انظر تسهيل النظر وتعجيل الظفر للماوردي ص ١٨٢

الخاتمة

خلاصة لأهم نتائج البحث

الإمامة لازمة من لوازم الحياة ، وضرورة من ضرورياتها ، اذ لا تملح حياة الناس بدونها ، فهي تهدى الضال ، وتقوم المعوج ، وتأخذ بيد المستقيم فى نهجه وسلوكه .

والإمامة لا تحقق هذا الا اذا قامت على أسس شابتة تحتكم إليها اذا حاد الناس عنها ، وتضبط بها أحوال الرعية، وهى بهذا مبعث طمأنينة الناس ورضاهم، لما يصدر عن ولاية الأمر من توجيه بفعل أمر مشروع أو ترك فعل محظور .

والإمامة فى الاسلام تستمد منهجها من شريعة الله التى لم يعد فيها نقصا يستدعى كماله ، ولا قصورا يستدعى اضافة ، اذ جاءت بخير الدنيا والاخرة ولم يحوج الله أحدا من أمته الى سوى هذا الدين ، الذى اكتمل بما شرع فيه من أحكام .

ولقد استنبطت اسس الإمامة من مجموعة القواعد الرئيسية المستمدة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما تضمنته من أحكام شابتة لا تتغير بتغير الأزمنة والأمكنة أو الأهواء والرغبات ، صالحة فى كل عصر تسير عوامل النمو والارتقاء الى الفضائل .

ولتنطلق الى الفضائل قامت على خصائص بارزة من أهمها الأُمُـر بالمعروف والنهي عن المنكر الذى به قوام الحياة ونورها كما قامت

على الأخلاق الفاضلة التي تحتوى على مقومات الحياة الانسانية كما أنها تتلزم على الدوام بشريعة الله لا تحيد عنها فى أى لحظة من لحظاتها وبأى أمر من أمورها ، فهى امامة ترعى شؤون الدين والدنيا معا قائمة على العقيدة الاسلامية فى شتى جوانب الحياة المختلفة ، والعقيدة تلك أساسية فى الحاكم ونوابه ووزرائه ومن بيدهم توجيه السياسة والحكم، وهؤلاء جعلوا من الشورى الواردة فى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفعل السلف الصالح أساسا تقوم عليه الامامة الاسلامية فيما أشكل من الأحكام على وجه الالتزام، والندب فيما لم يشكل منها. والامام ملتزم فى الأخذ برأى أهل الشورى فيما تجوز الاستشارة فيه مما لم يرد به نص فى كتاب الله أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم أو اجماع علماء المسلمين سواء أكانت فى الأمور الدينية أم الدنيوية .

والامامة فى الاسلام ملتزمة بتنفيذ الشريعة الاسلامية كما أرادها الله تعالى فى سائر جوانب الحياة فالشريعة كل لا يقبل التجزئة .

كما أنها داعية الى الاسلام مجاهدة فى سبيل الله لتكون كلمة الله هى العليا متخذة من القرآن الكريم وحياة الرسول صلى الله عليه وسلم قدوة حسنة فى هذا، ولقد ضمنت للناس حقوقهم العامة من حرية ومساواة وعدل تنفيذا لقوله صلى الله عليه وسلم : (كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ، الامام راع وهو مسؤول عن رعيته)

رعاية شاملة عامة وفق ما ورد فى دين الله وشرعه ينعم الناس بها وتسودهم الألفة والمحبة والتناصر والتآزر وهم يد على من سواهم لا فرق بين كبيرهم وصغيرهم ورئيسهم ومروؤسهم وغنيهم وفقيرهم الا بما ميز

الله به من تقوى سالحة وخلق عظيم ، شعارهم العدل ، فالقوى ضعيف حتى
يؤخذ الحق منه والضعيف قوى حتى يعاد له حقه .

وبهذا أنهيت ما وفقت لاتمامه وهو بحث (أسى الامامة فى الاسلام)
فأحمد الله على ما أنعم به على من خير وفضل ، وأتوجه اليه تعالى أن
يرفع عشتى ان زل قلمى بما ظننت أنه الحق فما كنت أقصد الا الخير
والاصلاح صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين ومن سار على
هديه الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين .

كشافات البحث

ويشمل ما يلي :

أولا : كشاف الآيات القرآنية

ثانيا : كشاف الأحاديث والآثار

ثالثا : كشاف الأعلام

رابعا : كشاف مصادر البحث

خامسا : كشاف محتويات البحث

أولا : كشف الآيات القرآنية

رقم التسلسل	الآية	رقم الصفحة
<u>سورة البقرة</u>		
١	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص - آية ١٧٨	١٦٢
٢	ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس - آية ١٩٩	١٦٢
٣	كتب عليكم القتال وهو كره لكم - آية ٢١٦	١٢٥
٤	ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف - آية ٢٢٨	١٧٠
٥	وللرجال عليهن درجة - آية ٢٢٨	١٧٠، ١٦٩
٦	لا اكراه فى الدين - آية ٢٥٦	١٤٠
٧	واستشهدوا شهيدين من رجالكم - آية ٢٨٢	١٧٠

سورة آل عمران

١	قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى - آية ٣١	١٠٠
٢	يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم - آية ٦٤	١١٥، ١١٣
٣	ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير - آية ١٠٤	١٤١
٤	كنتم خير أمة أخرجت للناس - آية ١١٠	١٠٧، ١٠١، ٢٩
٥	يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة من دونكم - آية ١١٨	١٥١
٦	فبما رحمة من الله لنت لهم - آية ١٥٩	٦٢، ٤٣، ٣٠
٧	فأعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر - آية ١٥٩	٥٩، ٥٧، ٥٦ ٦٤، ٦٣، ٦١ ٩٥، ٨٦، ٧٤
٨	ان فى خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار آية ١٩٠	١٥٥
٩	الذين يذكرون الله قياما وقعودا - آية ١٩١	١٥٥

رقم الصفحة	الاية	رقم التسلسل
---------------	-------	----------------

سورة النساء

١٥٩	- آية ٥	١
١٦٩	يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين - آية ١١	٢
	يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل	٣
١٥٩	آية ٢٩	
١٦٩	- آية ٣٤	٤
١٧٥	ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها - آية ٥٨	٥
٨١، ٢٧	يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول - آية ٥٩	٦
٧٥، ٢٧	فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول - آية ٥٩	٧
	ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك	٨
٢٣	- آية ٦٠	
١٠٠، ٣٧، ٢٣	فلأوريك لا يومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم - آية ٦٥	٩
٨٧	- آية ٨٣	١٠
١٧٥	يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط - آية ١٣٥	١١
١٤٣	- آية ١٤٨	١٢
١٤٣	ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء - آية ١٤٩	١٣

سورة المائدة

١٨١	- آية ٢	١
٥	اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي - آية ٣	٢
١٧٦	يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله - آية ٨	٣
١٣٤، ١٠٥	انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله - آية ٢٣	٤
١٠٥	الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم - آية ٢٤	٥

رقم التسلسل	الاية	رقم الصفحة
٦	سماعون للكذب أكالون للسحت	١٠٦
٧	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون- آية ٤٤	٢٤
٨	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون- آية ٤٥	٢٤
٩	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون- آية ٤٧	٢٤
١٠	أفحكم الجاهلية يبغون	٢٤
١١	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك - آية ٦٧	١٤٢
١٢	ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل - آية ٧٧	١٥٢
١٣	قل لا يستوى الخبيث والطيب	١٧٣
١٤	عليكم أنفسكم لا يفركم من ضل اذا اهتديتم- آية ١٠٥	١٤٦
١٥	ان تعذبهم فانهم عبادك	٤٧

سورة الأنعام

١	ما فرطنا في الكتاب من شئ	٣٨
٢	واذا رأييت الذين يخوضون في آياتنا	١٥٢
٣	ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله	١٤٣
٤	واذا قلتتم فاعدلوا ولو كان ذا قريى	١٧٦
٥	وهو الذى جعلكم خلائف الأرض	١٦٦

سورة الأعراف

١	اعبدوا الله ما لكم من اله غيره	٣٨
٢	اعبدوا الله ما لكم من اله غيره	٣٨
٣	اعبدوا الله ما لكم من اله غيره	٣٨
٤	اعبدوا الله ما لكم من اله غيره	٣٨

رقم
الصفحة

الاية

رقم
التسلسل

٥ بآمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات

٤٩، ٢٩ - آية ١٥٧

٦ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس - آية ١٧٩

٧ خذ العفو وأمر بالعرف - آية ١٩٩ ١٤٣

سورة الأنفال

١ ان شر الدواب عند الله الذين كفروا - آية ٥٥ ١٢٨

٢ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - آية ٦٠ ٣٥

٣ ما كان لنبي أن يكون له أسرى - آية ٦٧ ٩١

٤ لو لا كتاب من الله سبق - آية ٦٨ ٩٤

سورة التوبة

١ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض بآمرهم بالمعروف

٢٩ - آية ٧١

٢ ليس على الضعفاء ولا على المرضى - آية ٩١ ١٣٦

سورة يونس

١ ربنا اطمس على أموالهم - آية ٨٨ ٤٦

٢ ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض - آية ٩٩ ١٤٠

سورة هود

١ اعبدوا الله مالكم من اله غيره - آية ٥٠ ٣٨

٢ اعبدوا الله مالكم من اله غيره - آية ٦١ ٣٨

٣ اعبدوا الله مالكم من اله غيره - آية ٨٤ ٣٨

رقم
الصفحة

الايـــــة

رقم
التسلسلسورة يوسف

١١٧	- آية ٣٦	١	ودخل معه السجن فتيان
١١٧	- آية ٣٧	٢	قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الانبأتكما بتأويله
١١٨	- آية ٣٧	٣	ذلكما مما علمنى ربى
١١٨	- آية ٣٨	٤	واتبعت ملة آبائى
١١٨	- آية ٣٩	٥	يا صاحبى السجن أأرباب متفرقون
١١٨	- آية ٤٠	٦	ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها
١١٨	- آية ٤١	٧	يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا
٢٧	- آية ٥٣	٨	ان النفس لأمارة بالسوء
١٠٩، ١٠٠	- آية ١٠٨	٩	قل هذه سبيلى أدعوا الى الله

سورة الرعد

١٥٦	- آية ٢	١	الله الذى رفع السماوات بغير عمد
١٥٦، ١٥٤	- آية ٣	٢	وهو الذى مد الأرض وجعل فيها رواسى
١٥٦	- آية ٤	٣	وفى الأرض قطع متجاورات
١٧٣	- آية ١٦	٤	قل هل يستوى الأعمى والبصير

سورة ابراهيم

٤٦	- آية ٣٦	١	فمن تبعنى فانه منى
----	----------	---	--------------------

سورة الحجر

١٥	- آية ٩	١	انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون
----	---------	---	-------------------------------------

سورة النحل

٧٩، ٦٨	- آية ٤٣	١	فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
١٦٨	- آية ٧١	٢	والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق
١٧٦	- آية ٧٦	٣	هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل

رقم التسلسل	الاية	رقم الصفحة
٤	ان الله يأمر بالعدل والاحسان	١٧٩
٥	ادع الى سبيل ربك بالحكمة	١١٩، ١١٠
٦	وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به	١٤٢، ١٢٤ ١٢٥
<u>سورة الاسراء</u>		
١	ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر-آية ٢٠	١٣٠
<u>سورة طه</u>		
١	لا يضل ربى ولا ينسى	٢٣
٢	ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه-آية ١١٤	١٥٢
<u>سورة الأنبياء</u>		
١	فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون	٢٧٩، ٦٨
<u>سورة الحج</u>		
١	أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا	٢٦
٢	ولينمرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز - آية ٤٠	٢٩
٣	الذين ان مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة - آية ٤١	١٤١، ٢٩، ١
<u>سورة المؤمنون</u>		
١	ولو اتبع الحق أهواءهم	١٠٩
٢	أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا	٩٩
<u>سورة النور</u>		
١	والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا	١٤٣
٢	والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء- آية ٦	١٤٤
٣	والخامسة أن لعنت الله عليه	١٤٤
٤	ان الذين جاءوا بالافك عصبة منكم	١٤٤
٥	لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون	١٤٤
٦	لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء	١٤٤
٧	ولولا فضل الله عليكم ورحمته	١٤٤

رقم التسلسل	السورة	رقم الصفحة
٨	اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم	آية ١٥ - ١٤٤
٩	ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا	آية ١٦ - ١٤٤
١٠	يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا	آية ١٧ - ١٤٤
١١	ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة	آية ١٩ - ١٤٤
١٢	يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا	آية ٢٧ - ١٣٢
١٣	فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها	آية ٢٨ - ١٣٢
١٤	واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم	آية ٤٨ - ٢٤
١٥	وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مدعين	آية ٤٩ - ٢٤
١٦	أفنى قلوبهم مرض أم ارتابوا	آية ٥٠ - ٢٤
١٧	انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم	آية ٥١ - ٢٤
١٨	وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض	آية ٥٥ - ٢٥، ١

سورة الفرقان

١	ان هم الا كالأنعام بل أضل سبيلا	آية ٤٤ - ١٢٨
٢	واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما	آية ٦٣ - ١٤٣

سورة الشعراء

١	وانذر عشيرتك الأقربين	آية ٢١٤ - ١٢٣
---	-----------------------	---------------

سورة النمل

١	منع الله ألهى أتقن كل شئ	آية ٨٨ - ٢٢
---	--------------------------	-------------

سورة العنكبوت

١	ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هى أحسن - آية ٤٦	١٤٣
٢	والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا	آية ٦٩ - ٦٣

سورة الروم

١	أولم يتفكروا فى أنفسهم	آية ٨ - ١٥٥
٢	ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم والوانكم	آية ٢٢ - ١٥٤

سورة لقمان

- ١ ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السماوات وما فى الأرض
١٥٨ - آية ٢٠

سورة الأحزاب

- ١ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة - آية ٢١ ١٢٢
٢ فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها - آية ٣٧ ٦٤
٣ خالصة لك من دون المؤمنين - آية ٥٠ ٦٤

سورة فاطر

- ١ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء - آية ٢٧ ١٥٤، ١٥٧
٢ ومن الناس والدواب والأنعام - آية ٢٨ ١٥٤، ١٥٧

سورة يسي

- ١ وأن اعبدونى هذا صراط مستقيم - آية ٦١ ١٢٩

سورة ص

- ١ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا - آية ٢٧ ٩٩

سورة فصلت

- ١ ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله - آية ٣٣ ١١١

سورة الشورى

- ١ وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب - آية ١٥ ١٧٥
٢ والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم
- آية ٣٨ ٤٤ ، ٦٧ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٨

سورة الزخرف

- ١ ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات - آية ٣٢ ١٦٧

سورة الجاثية

- ١ الله الذى سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره - آية ١٢ ١٥٨
٢ وسخر لكم ما فى السماوات وما فى الأرض جميعا منه - آية ١٣ ١٥٨
٣ ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون .
- آية ١٨ ٢٣، ١٧

سورة الحجرات

- ١ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله- آية ١ ص ٩٢
- ٢ فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل - آية ٩ ١٧٦
- ٣ انما المؤمنون أخوة - آية ١٠ ١٨١، ١٧٢
- ٤ يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم - آية ١١ ١٦١
- ٥ يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى- آية ١٣ ١٦١

سورة الذاريات

- ١ وفي أنفسكم أفلا تبصرون - آية ٢١ ١٥٧
- ٢ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون - آية ٥٦ ٩٩

سورة النجم

- ١ وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى - آية ٤، ٣ ٨٨

سورة الحديد

- ١ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب - آية ٢٥ ١٨٠، ٢٥

سورة المجادلة

- ١ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - آية ١١ ١٦٨، ١٥٦، ١٥٢
- ٢ يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول - آية ١٢ ٩٦، ٨٩
- ٣ أفأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات - آية ١٣ ٩٦، ٨٩

سورة الحشر

- ١ فاعتبروا يا أولي الأبصار - آية ٢ ٨٧

سورة المنافقون

- ١ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله- آية ٧ ص ٣٥
- ٢ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين - آية ٨ ١٧٢

سورة الطلاق

- ١ يا أيها النبي اذا طلقتم - آية ١ ٦٤

سورة التحريم

- ١ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك - آية ١ ٦٤

رقم التسلسل	الاية	رقم الصفحة
٢	قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم - آية ٢	٦٤
	<u>سورة تبارك</u>	
١	هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا - آية ١٥	١٥٨
	<u>سورة القلم</u>	
١	وانك لعلى خلق عظيم - آية ٤	١٤٢
٢	أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون - آية ٣٥، ٣٦، ٣٧	١٧٣
	<u>سورة نوح</u>	
١	وقال نوح ربى لا تذر على الأرض - آية ٢٦	٤٦
	<u>سورة المزمل</u>	
١	يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا - آية ٢، ١	٦٤
٢	علم أن لن تحصوه فتاب عليكم - آية ٢٠	٦٤
	<u>سورة الانسان</u>	
١	ويطعمون الطعام على حبه مسكينا - آية ٨	١٨١
	<u>سورة الليل</u>	
١	وسيجنبها الأتقى الذى يوئى ماله يتزكى - آية ١٧، ١٨	١٥٩

(١)
ثانيا : كشف الأحاديث والآثارحرف الالف

رقم التسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١	أتدرون ما المفلس قالوا: المفلس فينا	٣١
٢	إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه	١٣٥، ٥٢
٣	أرأيت هذا المنزل أمزلا	٤٩
٤	الاسلام يعلو ولا يعلى	١٧٤
٥	أشبهوا على أيها الناس	٩٠
٦	أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم	١٠٥، ١٠٤
٧	الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد (ر)	٤٠
٨	أما وأن الله وسوله لغنيان عنها	٤٤
٩	ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها	١٠٠
١٠	ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية	١٦٤
١١	ان الله قد حرم دمائكم وأموالكم وأعراضكم	١٣٠
١٢	ان الله ورسوله غنيان عنها	٦١
١٣	ان خياركم أحاسنكم أخلاقا	٣٢
١٤	ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه	٦٥
١٥	أن رجلين أختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم	١٠٦ ، ١٣٤
١٦	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان	٤٥
١٧	ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها	٣١
١٨	أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرج الى الشام	٥١
١٩	أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما طعن استشارهم في الجد	ص ٩٧، ٥٢
٢٠	أن عمر رضى الله عنه نفى نصر بن حجاج (ر)	١٣٥

(١) للتمييز بين الحديث والآثر جعلنا في آخر الأثر رمز (ر)

رقم الصفحة	الحديث	رقم التسلسل
١١٢	انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم	٢١
١٠٤	أن قريشا أهمهم شأننا المخزومية	٢٢
١٧٧	ان المقسطين عند الله على منابر من نور	٢٣
٩٧، ٥٢	أن نبي الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر	٢٤
٥٣	ان نتبع رأيك فانه رشد (ر)	٢٥
١٣١	أنهم كانوا يسировن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٦
٢٨ ، ٧٧	انى رسول الله ولست أعصيه وهو ناصرى	٢٧
١٢٨	أيها الرعية ان لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعونة على الخير (ر)	٢٨
١٦٣	أيها الناس ألا ان ربكم واحد	٢٩
١٥١	أيها الناس قد وليت أمركم ولست بخيركم (ر)	٣٠

حرف الباء

١١٥	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى جيفر وعبد ابنى الجلندى	١
١١٦	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى الحارث بن أبى شمر	٢
١١٣	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى	٣
١١٤	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ورسوله الى المقوقس	٤
١١٥	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوى	٥
١١٤	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى النجاشى	٦
١١٢	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل	٧
١١٦	بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هوزة بن على	٨
٥٣	بعث أبو بكر قيس بن مكشوح الى العراق وأمر أن لا يولى شيئا (ر)	٩
٣٢	بعثت لأتمم حسن الأخلاق	١٠
٥٩، ٥٨	البكر تستأمر	١١

رقم
التسلسل

الحديث

رقم
الصفحة

حرف الحاء

- ١ حدثوا الناس بما يعرفونه (ر) ١٥٣
- ٢ حين قال لها أهل الافك ما قالوا ٤٨

حرف الخاء

- ١ خرجنا في سفر فأصاب رجلا منا حجر ٦٨

حرف الدال

- ١ دخلت على عمر وهو قاعد على جذع في داره (ر) ١٥١
- ٢ الدين النصيحة قلنا لمن قال : لله ولكتابه ورسوله ١٣٧

حرف الذال

- ١ ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم - ١٧٢

حرف الراء

- ١ رأيته كائن في درع حصينة ٧٩،٤٧

حرف السين

- ١ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم ٨٠،٤٥
- ٢ سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ١٤١

حرف الثاء

- ١ فأتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت أأنت نبي الله حقا-٧٧ ١
- ٢ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين ١٠٠ ٢
- ٣ فقالوا يا رسول الله أمرا تحبه فتصنعه ٤٩ ٣
- ٤ فوالله ما هو الا أن رأيت الله (ر) ٧٧،٧٦ ٤

حرف القاف

- ١ قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله وأنذر عشيرته ١٢٣ ١
- ٢ قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالغيرة عبدا أو أمة ٥٢ ٢

رقم الصفحة	الحديث	رقم التسلسل
---------------	--------	----------------

حرف الكاف

٥٠	كان أبو بكر الصديق اذا ورد عليه حكم نظر	١
٩٤	كان المسلمون حين قدموا المدينة	٢
٦٠	كانت سادات العرب اذا لم يشاوروا (ر)	٣
١٢٠	كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يتخولنا بالموعظة	٤
٤٥	كان يشاور في الحرب	٥
١٨٤، ١٢٢	كلکم راع وكلکم مسؤول عن رعيته	٦
١٦٥	كنا عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا جاء رجل من أهل مصر (ر)	٧

حرف اللام

١٧٨	لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم	١
١٠٣	لا بد للناس من امارة برة أو فاجرة	٢
١٣١	لا يحل لمسلم أن يروع مسلما	٣
٩٣، ١١	لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه (ر)	٤
٦٢	لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبرحني الى اليمن	٥
٤٧	لما بعث أهل مكة في فداء أساراهم	٦
٧٦	لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده (ر)	٧
٩٤، ٩١، ٤٦	لما كان يوم بدر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الأسارى	٨
٧٨	لما نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا	٩
٩٦، ٨٩	لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم	١٠
٦٧	لم يكن أحد أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم	١١

رقم التسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	<u>حرف الميم</u>	
١	ما أخطأت قط اذا حزيتنى أمر شاورت قومي (ر)	٧١
٢	ما أمر الله نبيه بالمشاورة لحاجة منه الى رأيهم (ر)	٦٦
٣	ما تشاور قوم قط بينهم الا هداهم الله (ر)	٥٣
٤	ما ترون فى الشارب والسارق والزانى	٩٦
٥	ما خاب من استخار ولا ندم من استشار	٤٥
٦	ما رأييت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦١، ٤٤
٧	مثل ما بعثنى الله به من الهدى	١١١
٨	مشاورة أهل الرأي ثم اتباعهم	٨٠، ٤٥
٩	من أحيا أرضا ميتة فهي له	١٦٠
١٠	من أشار الى أخيه بحديدة	١٣١
١١	من اطلع فى بيت قوم بغير اذنهم	١٣٣
١٢	من بدل دينه فأقتلوه	٧٧
١٣	من ترك مالا فلورثته	١٨٠
١٤	من رأى منكم منكرا فليغيره بيده	١٤١
١٥	من سلك طريقا يطلب فيه علما	١٥٣
	<u>حرف الواو</u>	
١	والذى نفسى محمد بيده لا يسمع بى أحد	٣٨
٢	والذى نفسى بيده لا تجامعنى بأرض أنا بها (ر)	١٣٥
٣	وأن لا ننازع الأمر أهله	١٣٨
٤	وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام	١٣٤، ١٠٦
٥	وكان من النفر الذين يدينهم (ر)	٥١
٦	ولا تنكح البكر حتى تستأذن	٦٠
	<u>حرف الياء</u>	
١	يا رسول الله أرايت هذا المنزل	٩١
٢	يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا	١١٩

(١)
ثالثا : كشف الأعلام

رقم الصفحة	اسم العلم	رقم التسلسل
<u>حرف الالف</u>		
١١٨، ٤٦	ابراهيم عليه السلام	١
٤٢	ابن الأشير	٢
١٠٣، ٥٨	أحمد بن حنبل	٣
١١٤	آدم عليه السلام	٤
١٢٦، ١٠٤، ٤٨	أسامة بن زيد رضى الله عنه	٥
١١٨	اسحاق عليه السلام	٦
٩٠	أسيد بن حضير	٧
٤٢	الأصمعى	٨
٩٨	الألوسى	٩
١٦٥، ١١٩، ٧٨، ٥٢، ٤٥	أنس بن مالك	١٠
<u>حرف الباء</u>		
٧٧، ٥٣	البخارى	١
١٦٥، ١٥١، ١٢٦، ١٢٢، ٩٧، ٩٤، ٧٧، ٧٦، ٦٢، ٥٢، ٥٠، ٤٦، ٤٥	أبو بكر الصديق رضى الله عنه .	٢
٥٣	أبو بكر قيس بن مكشوح	٣
١٣٠	أبو بكرة	٤
٧٦	ابن بكير	٥

(١) تنبيهات

- ١ - لم يذكر الرسول صلى الله عليه وسلم لوروده فى أكثر الصفحات
- ٢ - ذكرت الاعلام الذين فى البحث فقط دون من فى الحواشى
- ٣ - اقتصر على الأشخاص فقط
- ٤ - يلاحظ أننى عند ذكر العلم لا اعتبر الفاظ آل، أب، أم، ابن

رقم التسلسل	اسم العلم	رقم الصفحة
<u>حرف التاء</u>		
١	الترمذى	٨٩
٢	تميم الدارى	١٣٧
٣	ابن تيمية	١٥٠ ، ١٠٢ ، ٥٦
<u>حرف الشاء</u>		
١	الشعالبى	٧٤
٢	أبو شعلبة	١٠٠
<u>حرف الجيم</u>		
١	جابر رضى الله عنه	٧٩ ، ٦٨ ، ٤٧
٢	الجماضى	٩٨
٣	ابن الجوزى	٩٨
٤	جيفر الجلندى	١٢٤ ، ١١٦ ، ١١٥
<u>حرف الحاء</u>		
١	ابن أبى حاتم	٥٣
٢	الحارث بن أبى شمر الغسانى	١١٦
٣	الحباب بن المنذر رضى الله عنه	٩٢ ، ٩١ ، ٤٩ ، ٤٨
٤	ابن حبان	٨٩
٥	ابن حجر	١٥٦ ، ١٣٥ ، ١١٩ ، ٩٨
٦	حذيفة	١٥١
٧	الحر بن قيس	٥١
٨	الحسن البصرى	٦٦ ، ٥٣
٩	حمزة بن عبد المطلب	١٤١

رقم الصفحة	اسم العلم	رقم التسلسل
---------------	--------------	----------------

حرف الخاء

- | | | |
|---------|---------------------|---|
| ١٢٢، ٤٧ | خديجة رضى الله عنها | ١ |
| ١٣٧ | الخطابي | ٢ |
| ٥٥ | ابن خوين منداد | ٣ |

حرف الدال

- | | | |
|-----|-------------|---|
| ١٥٣ | أبو الدرداء | ١ |
|-----|-------------|---|

حرف الذال

- | | | |
|--------|---------------------|---|
| ١٣٥ | أبو ذئب | ١ |
| ٩٣، ١١ | أبو ذر رضى الله عنه | ٢ |

حرف الراء

- | | | |
|--------|--------------|---|
| ٩٨، ٧٣ | الرازي | ١ |
| ٥٦ | الرافعي | ٢ |
| ٤٠ | ربيع بن عامر | ٣ |
| ٦٠ | الريبيـع | ٤ |
| ٤٠ | رستم | ٥ |

حرف الزاء

- | | | |
|----|--------------------|---|
| ٨٨ | ابن زيد | ١ |
| ٤٧ | زينب رضى الله عنها | ٢ |

حرف السين

- | | | |
|----------------|-----------------|---|
| ٩٨، ٥٥ | السرخسي | ١ |
| ١٥١، ١٣٥، ١١٦ | ابن سعد | ٢ |
| ٩٢، ٩٠، ٤٩، ٤٦ | سعد بن عباده | ٣ |
| ٩٢، ٤٩ | سعد بن معاذ | ٤ |
| ١٢٣ | سعد بن أبي وقاص | ٥ |

رقم الصفحة	اسم العلم	رقم التسلسل
١٥٩	أبو سعيد بن زيد	٦
٤٦	أبو سفيان	٧
٤٩	سلمان الفارسي رضي الله عنه	٨
٧٨	أم سلمة	٩
٩١	سهيل بن بيضاء	١٠
٣٦	سيد قطب	١١

حرف الشين

١٧٣، ١٤٩، ٧٥، ٥٨، ٥٧	الشافعي	١
١٦٢	الشعبي	٢
١٣٥	الشوكاني	٣

حرف الصاد

١٢٣	صفية عمة رسول الله	١
-----	--------------------	---

حرف الضاد

٦٦	الضحاك	١
----	--------	---

حرف الطاء

١٧٥، ٧٤	الطبري	١
١٣٦	أبو الطيب القنوجي	٢

حرف العين

١٠٤، ٨٩، ٦٥، ٤٨، ٤٧	عائشة رضي الله عنها	١
١٠٣	ابن عابدين	٢
٤٧	أبو العاصي	٣
١٣٨	عبادة بن الصامت	٤
١٢٣، ٤٦	العباس رضي الله عنه	٥

رقم التسلسل	اسم العلم	رقم الصفحة
٦	ابن عباس	١٦٩، ٦١، ٥١، ٥٠، ٤٤
٧	عبد الجلندی	١٢٤ ، ١١٦ ، ١١٥
٨	عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ	١٣٥، ٥٢
٩	عبدالرحمن بن أبی یعلی	١٣١
١٠	عبد اللہ بن رواحہ*	٤٦
١١	عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ	١٧٧
١٢	عبد اللہ بن اللیث	٧٦
١٣	عبد اللہ بن مسعود	١٢٠، ١٠٣، ٩١
١٤	أبو عبید	٤٢
١٥	أبو عبیدة بن الجراح رضی اللہ عنہ	١٢٣، ٥١
١٦	أبو عبیدة بن عبد اللہ	٩٠، ٤٦
١٧	عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ	١٢٦، ١٢٢، ٥٣
١٨	ابن عطیة	٥٦
١٩	العلاء بن الحضرمی	١٢٣
٢٠	علی بن أبی طالب	١٥٣، ١٢٣، ١٢٢، ١١٢، ٩٦، ٨٩، ٨٠، ٤٨، ٤٥
٢١	عمر بن الخطاب	١٣٨، ١٣٥، ١٢٦، ١٢٢، ٩٥، ٩٤، ٧٧، ٧٦، ٥٤، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤٦ ، ١٨١ ، ١٦٥ ، ١٥١
٢٢	ابن عمر	٩٤
٢٣	عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ	١٦٥، ٤٥
٢٤	عمرة بنت رواحہ	١٧٩، ١٧٨
٢٥	عیسیٰ علیہ السلام	١١٤، ٤٧
٢٦	عییئة بن حصن بن حذیفة	٥٠

حرف الفاء

١	فاطمة بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم	١٢٣، ١٠٤
---	-----------------------------------	----------

رقم الصفحة	اسم العلم	رقم التسلسل
<u>حرف القاف</u>		
٥٥	القاضي حسين	١
١٨١، ٨٨، ٦٠	قتادة	٢
١٨١، ١٥٧، ١٣٦، ١١٠، ٧٥	القرطبي	٣
١٢٤	قيصر	٤
١٨٠، ١٧٣، ٨	ابن القيم	٥
<u>حرف الكاف</u>		
١٢٤، ١١٢	كسرى	١
٥٥	الكناني	٢
<u>حرف اللام</u>		
١٣٤	الليث بن سعد	١
<u>حرف الميم</u>		
١٣٤	مالك	١
١٠٢، ١٠١، ٩٨	الماوردي	٢
١٦٥	محمد بن عمرو بن العاص	٣
٥٢	مروان بن الحكم	٤
١١٤	مريم	٥
٧٨	مسلم	٦
٧٧	المسور بن مخزومة	٧
١٢٣، ٦٢	معاذ بن جبل	٨
٥٢	المغيرة بن شعبة رضي الله عنه	٩
٦٠	مقاتل	١٠
١٢٤، ١١٤	المقوقس	١١
١١٦، ١١٥	المنذر بن ساوى	١٢

رقم الصفحة	اسم العلم	رقم التسلسل
٤٦	موسى عليه السلام	١٣
١١١	أبو موسى الأشعري	١٤
٦٨	موسى بن عبد الرحمن الأنطاكي	١٥
٥٠	ميمون بن مهران	١٦

حرف النون

١٢٤، ١١٦، ١١٤	النجاشي	١
١٣٥	نصر بن حجاج	٢
١٧٨	النعمان بن بشير	٣
٩٦	النعمان بن مرة	٤
١٣٧، ١٣٢، ٧٥، ٥٧، ٥٦	النووي	٥

حرف الهاء

١١٢	هرقل	١
١٨٠، ١٦٣، ١٣٣، ١٣١، ١٢٣، ٧٦، ٦٧، ٦١، ٦٠، ٤٤، ٣٨، ٣١، ٣٠	أبو هريرة	٢
١١٦	هوزة بن علي	٣

حرف الياء

١١٨	يعقوب عليه السلام	١
١١٨، ١١٧	يوسف عليه السلام	٢

(١)
رابعاً: كشف مصادر البحث

٢٠٠- الديانات
 ٢١٠- المبادئ العامة للإسلام

- ١- الإسلام
 تأليف سعيد حوى . الطبعة الثانية - سنة ١٣٩٩ هـ . الناشر دار الكتب العلمية .
- ٢- خصائص التصور الإسلامى ومقوماته
 تأليف سيد قطب . الطبعة الثانية - سنة ١٩٦٥ م . طبعت بدار احياء الكتب العربية .
- ٣- الدستور القرآنى والسنة النبوية في شئون الحياة
 تأليف محمد عزة دروزه . طبع سنة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م . الناشر المكتب الإسلامى .
- ٤- العدالة الاجتماعية فى الإسلام
 تأليف سيد قطب . الطبعة الشامنة . سنة ١٤٠٢ هـ
- ٥- الاقتصاد الإسلامى
 بحوث مختارة من المؤتمرات العالمى الأول للاقتصاد الإسلامى ، المركز العالمى لأبحاث الاقتصادالإسلامى . الطبعة الأولى . سنة ١٤٠٠ هـ
- ٦- نظرية الإسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور .
 لأبى الأعلى المودودى . مطبعة دار الفكر .

(١) وضع هذا الكشف على طريقة التصنيف العشرى (الجداول) الذى وضع اسسه ملفيل ديوى وترجمه معدلا للمكتبات العربية محمود الشنيطى ، مع ملاحظة الترتيب الأبجدى للكتاب داخل كل مجموعة .

٢١٠٤- المقالات والمحاضرات

- ١- ندوة المحاضرات لرابطة العالم الاسلامى لموسم حج عام ١٣٨٧ هـ
رابطة العالم الاسلامى .

٢١١- المصاحف

١- القرآن الكريم

٢١٢١- تفسير آيات الأحكام

١- أحكام القرآن

تأليف الامام أبى بكر أحمد بن على الرازى الجمافى
الناشر دار الكتاب العربى - بيروت .

٢- أحكام القرآن

لأبى بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربى
تحقيق على محمد البجاوى

طبع دار المعرفة بيروت لبنان . الطبعة الثانية

٢١٢٣- التفسير (الأعمال الشاملة)

١- جامع البيان عن تأويل آي القرآن

تأليف أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى

طبع سنة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م. الناشر دار الفكر. والطبعة الأولى سنة ١٣٢٤هـ

وتحقيق محمود شاكر . طبعة دار المعارف بمصر .

٢- الجامع لأحكام القرآن

لأبى عبدالله محمد بن أحمد القرطبى

طبع دار احياء التراث العربى

٣- الجواهر الحسان في تفسير القرآن

تأليف الشيخ سيدى عبدالرحمن الشعابى

طبع سنة ١٣٢٣هـ على ذمة أحمد بن مراد التركى وأخيه بالجزائر .

٤- فتح القديسر

تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر . الطبعة
الثنائية سنة ١٣٨٣هـ ، والطبعة الثالثة سنة ١٣٩٣هـ . وطبعة الناشر
محفوظ العلي بيروت

٢١٢٤- التفاسير المأثورة

١- تفسير القرآن العظيم

للامام الحافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن كثير .
طبع سنة ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م ، طبع دار المعرفة - بيروت .

٢- الدر المنثور في التفسير بالمأثور

تأليف الامام جلال الدين السيوطي
طبع دار المعرفة بيروت - ونشر محمد أمين بيروت .

٣- زاد المسير في علم التفسير

للامام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي القرشي البغدادى
الطبعة الأولى سنة ١٣٨٤هـ - المكتب الاسلامى للطباعة والنشر .

٢١٢٥- التفاسير غير المأثورة

١- التفسير الكبير

للامام محمد الرازي . الطبعة الأولى سنة ١٣٥٧هـ . والطبعة الثانية
سنة ١٤٠٥هـ . لدار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

٢- الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للجمل .

تأليف سليمان بن عمر العجيلي الشهير بالجمل . طبع بمطبعة
عيسى الحلبي .

٢١٢٦- التفاسير الحديثية

١- أضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن

تأليف محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي
طبع وتوزيع الرئاسة العامة لادارات البحوث العلمية والافتاء
والدعوة والارشاد . طبع سنة ١٤٠٣هـ .

- ٢- تفسير المنار
تأليف محمد رشيد رضا . الطبعة الثانية . طبع دار المعرفة
بيروت - لبنان .
- ٣- التفسير الواضح
تأليف محمود حجازي . الطبعة السادسة سنة ١٣٨٩ هـ . مطبعة
الاستقلال الكبرى .
- ٤- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني
تأليف محمد الألوس البغدادي
الناشر دار احياء التراث العربي - بيروت .
- ٥- في ظلال القرآن
تأليف سيد قطب
الطبعة السابعة . طبع دار احياء التراث العربي
٢١٣١- علل الحديث واستناده
- ١- شرح علل الترمذي
للامام الحافظ عبدالرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي
تحقيق نور الدين عتر
الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ . طبع دار الملاح للطباعة والنشر .
- ٢- نظم المتناثر من الحديث المتواتر
تأليف أبي الفيض جعفر الحسنی الادريسي الشهير بالكتاني
الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٣ هـ . الناشر دار الكتب العلمية - بيروت
٢١٣٢- غريب الحديث ومشكله
- ١- غريب الحديث
للامام أبي سليمان حمد بن محمد بن ابراهيم الخطابي
تحقيق عبدالكريم ابراهيم العزباوي/الاستاذالمشارك بجامعة أم القرى

طبع سنة ١٤٠٢هـ في دار الفكر بدمشق من منشورات جامعة أم القرى
بالمملكة العربية السعودية - مركز البحث العلمي واهياء التراث
الاسلامي .

٢- النهاية في غريب الحديث والأثر

للامام مجد الدين أبى السعادات المبارك بن محمد الجزرى ابن الأثير
تحقيق محمود محمد الطناجى
الناشر المكتبة الاسلاميــــــــــــة

٢١٣٣- كتب الحديث الأولى

١- المــــــــــــــــــــف

للحافظ الكبير أبى بكر عبد الرزاق بن همام الصنعانى
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى

الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣هـ . الناشر المكتب الاسلامي - بيروت

٢- (الكتاب) المصنف في الأحاديث والاشار والمعروف بمصنف ابن أبى شيبة

تأليف الحافظ عبد الله بن محمد بن أبى شيبة

حققه وصححه الأستاذ عبد الخالق الأفغانسى

طبع الدار السلفية

توزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد
بالمملكة العربية السعودية .

٣- المعجم الكبير

للحافظ أبى القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى

حققه وخرج أحاديثه حمدي عبد المجيد السلفى

الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ . طبع بالدار العربية للطباعة . بغداد

٢١٣٣٥- السنن من غير الكتب الستة

١- سنن الدار قطنى

تأليف الامام الكبير على بن عمر الدار قطنى

وبذيله التعليق المغنى على الدار قطنى لأبى الطيب محمد شمس الحق
العظيم آبادى .
الناشر عبدالله هاشم المدني بالمدينة المنورة . طبع بدار
المحاسن للطباعة بالقاهرة .

٢- سنن الدارمى
للإمام الكبير أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل الدارمى
نشرته دار احياء السنة النبوية . توزيع دار الباز للنشر
والتوزيع . مكة المكرمة .

٣- السنن الكبرى
لإمام المحدثين الحافظ أبى بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقى
الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد
الدكن - الهند سنة ١٣٥٥ هـ .

٣٦١٢- كتب أئمة الفقه الأربعة ومن تبعهم من تلاميذهم

١- الفتح الربانى لترتيب مسند الامام أحمد بن حنبل الشيبانى
تأليف أحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتى
الطبعة الأولى والطبعة الثانية . طبع دار احياء التراث العربى

٢- مسند الامام أحمد بن حنبل
وبهامشه منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للمتقى الهندى
الناشر المكتب الاسلامي / بيروت .

٣ - موطأ الإمام مالك

رواية يحيى بن يحيى الليثي - الطبعة السابعة سنة ١٤٠٤هـ = ١٩٨٣م
طبع دار النفائس

٢١٣,٣٧ - التخریجات والمستدرکات

١ - ارواء الغلیل فی تخریج أحادیث منار السبیل

تأليف محمد ناصر الدين الالباني - الطبعة الاولى سنة ١٣٩٩هـ
الناشر المكتب الاسلامي .

٢ - تلخیص الحبير فی تخریج أحادیث الرافعي الكبير .

للامام أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي - المعروف بابن حجر
المسقلاني - طبع دار المعرفة - بيروت .

٣ - نصب الرأية لأحاديث الهداية .

للامام الحافظ جمال الدين أبي محمد عبدالله بن يوسف الخنفي
الزيلعي - مع حاشية بغية الألمعي في تخریج الزيلعي - الطبعة
الثانية - من مطبوعات المجلس العلمي .

٤ - المستدرک علی الصحيحين .

للامام الحافظ أبي عبدالله الحاكم النيسابوري وبذيله التلخيص
للحافظ الذهبي - طبع دار الفكر بيروت سنة ١٣٩٨ هـ = ١٩٧٨م

٢١٣٤ - الكتب الستة

- ١ - الجامع الصحيح وهو سنن الترمذى
لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة تحقيق احمد محمد شاكر - طبع
دار احياء التراث العربى / بيروت .
- ٢ - سنن ابن ماجه
للحافظ أبى عبدالله محمد بن يزيد القزوينى - تحقيق محمد فؤاد
عبدالباقى طبع دار احياء التراث العربى سنة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م
- ٣ - سنن النسائى بشرح الحافظ السيوطى - وحاشية الامام السندى
طبع دار احياء التراث العربى / بيروت
- ٤ - صحيح البخارى
لأبى عبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة البخارى -
الناشرالمكتبة الاسلامية باستانبول تركيا طبعة استانبول سنة ١٩٨١م
- ٥ - صحيح مسلم بشرح النووي
طبع المطبعة المصرية ومكتبتها .
- ٦ - عون المعبود شرح سنن أبى داود .
للعلماء أبى الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادى - الطبعة الثالثة
سنة ١٣٩٩هـ طبعة دار الفكر للنشر والتوزيع .
- ٧ - فتح البارى شرح صحيح البخارى
للامام الحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى - المطبعة السلفية
ومكتبتها .
- ٨ - معالم السنن شرح سنن أبى داود - للامام أبى سليمان حمد بن محمد
الخطابى البستى - الطبعة الثانية سنة ١٤٠١هـ من منشورات
المكتبة العلمية .

٢١٣٦ - كتب الحديث الأخرى

- ١ - التيسير بشرح الجامع الصغير - تأليف الشيخ عبدالرؤوف المنساوي
الناشر المكتب الاسلامى .
- ٢ - جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي فى روايته وحمله للإمام أبى عمر
يوسف بن عبدالبر النمري القرطبي - راجعه وصححه عبدالرحمن حسن
محمود - الناشر دار الكتب الحديثة بمصر .
- ٣ - الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير - تأليف الامام الحافظ
جلال الدين عبدالرحمن بن أبى بكر السيوطى - الطبعة الرابعة -
شركة مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي .
- ٤ - صحيح ابن خزيمة
للإمام أبى بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمى النيسابورى -
حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه وقدم له الدكتور محمد مصطفى الأعظمي
الناشر المكتب الاسلامى .
- ٥ - فيض القدير شرح الجامع الصغير - للعلامة المناوى - الطبعة
الثانية سنة ١٣٩١هـ طبع دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
- ٦ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - للحافظ نور الدين على بن أبى بكر
الهيثمي - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢ هـ منشورات دار الكتاب
العربى - بيروت .
- ٧ - نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار - تأليف محمد بن على بن محمد
الشوكاتى - الطبعة الأخيرة ملتزم الطبع والنشر شركة مكتبة ومطبعة
مصطفى الحلبي وأولاده بمصر .

٢١٣٩ طبقات المحدثين والرواة والحفاظ

- ١ - تهذيب الكمال فى أسماء الرجال - للحافظ المتقن جمال الدين أبى
الحجاج يوسف المزى - حققه وضبط نصه وعلق عليه الدكتور بشار عواد
معروف - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ الناشر مؤسسة الرسالة / بيروت

٢ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى أسماء الرجال للإمام الحافظ صفى الدين أحمد بن عبدالله الخزرجى الأنصارى . الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩هـ الناشر مكتبة المطبوعات الاسلامية .

٢١٤ - أصول الدين

١ - الصارم المسلول على شاتم الرسول لشيخ الاسلام تقى الدين أبى العباس أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام المعروف بابن تيمية تحقيق محبى الدين عبد الحميد - طبع سنة ١٤٠٢هـ الناشر عالم الكتب .

٢ - مختصر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرة المضيئة فى عقد الفرقة المرضية تأليف الشيخ محمد بن على بن سلوم - حققه وضبطه ونسقه وصححه محمد زهرى النجار - طبع سنة ١٤٠٣هـ الناشر دار الكتب العلمية .

٢١٦ - الفقه الاسلامى وأصوله

١ - أعلام الموقعين عن رب العالمين تأليف شمس الدين أبى عبد الله محمد بن أبى بكر المعروف بابن قيم الجوزية - راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبدالرؤوف سعيد - الناشر مكتبة الكليات الأزهرية طبع سنة ١٣٨٨هـ طبع بشركة الطباعة الفنية المتحدة .

٢ - التشريع والفقه فى الاسلام تاريخا ومنهاجا - تأليف مناع خلیل القطان الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٢هـ

٣ - حجة الله البالغة - للإمام الشيخ أحمد المعروف بشاه ولى الله بن عبدالرحيم المحدث الدهلوى - الطبعة الأولى سنة ١٣٥٥هـ طبع دار التراث بالقاهرة .

٢١٦ - أصول الفقه

١ - أصول السرخسى - للإمام الفقيه أبى بكر محمد بن أحمد بن أبى سهل السرخسى تحقيق أبو الوفاء الأفغانى . مطبعة دار الكتاب العربى سنة ١٣٧٢هـ

٢ - روضة الناظر وجنة المناظر - فى أصول الفقه على مذهب الامام
أحمد بن حنبل تأليف الامام موفق عبدالله بن احمد بن قدامس
المقدس طبع سنة ١٣٧٨هـ المطبعة السلفية ومكتبتها .

٣ - الموافقات فى أصول الشريعة - تأليف ابراهيم بن موسى اللخمسى
الغرناطى المعروف بالشاطبى مطبعة المكتبة التجارية
٢١٦٤ - الفرائض

١ - العذب الفائض فى عمدة الفرائض - للشيخ ابراهيم بن عبدالله بن
ابراهيم الفرضى - أمر بطبعه جلالة الملك فيصل بن عبدالعزيز ملك
المملكة العربية السعودية .

٢١٦٦١ - القضاء

١ - آدب القضاء - تأليف ابن آدم الحموى تحقيق محمد ممطفى الزحيلي
طبع سنة ١٣٩٥هـ

٢ - آدب القاضى - لأبى الحسن على بن محمد بن حبيب الماوردى تحقيق
محيى هلال السرحان - طبع ببغداد سنة ١٣٩١هـ بمطبعة الارشاد ببغداد .

٣ - روضة القضاة وطريق النجاة - للعلامة أبى القاسم على بن محمد بن
أحمد الرجبى السمنانى - تحقيق الدكتور صلاح الدين الناهسى -
الطبعة الثانية سنة ١٤٠٤هـ الناشر مؤسسة الرسالة بيروت ودار
العرفان - عمان .

٢١٦٧ - السير

١ - أحكام أهل الذمة - تأليف الشيخ شمس الدين أبى عبدالله محمد بن
أبى بكر ابن قيم الجوزيه - حققه وعلق حواشيه الدكتور صبحى
المالح - الطبعة الثالثة سنة ١٩٨٣م طبعة دار العلم للملايين .

٢١٦٨ - العقوبات

١ - التشريع الجنائى الاسلامى - تأليف : عبدالقادر عوده - الطبعة
الخامسة سنة ١٣٨٨هـ

٢ - الجريمة والعقوبة فى الفقه الاسلامى - تأليف محمد أبوزهرة - طبع دار الفكر العربى .

٢١٦٩ - الأحكام السلطانية

١ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية - تأليف أبى الحسن على بن محمد بن حبيب الماوردى - طبع دار الكتب العلمية - بيروت لبنان طبع سنة ١٤٠٢هـ .

٢ - الاسلام وأوضاعنا السياسية - تأليف عبدالقادر عوده - الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦هـ

٣ - (كتاب) الأموال - للامام الحافظ أبى عبيد القاسم بن سلام - تحقيق محمد خليل الهراس - الطبعة الثانية سنة ١٣٩٥هـ دار الفکر للطباعة والنشر .

٤ - بدائع السلك فى طبائع الملك - تأليف أبى عبد الله بن الأزرق - تحقيق وتعليق الدكتور على سامى النشار من منشورات وزارة الاعلام الجمهورية العراقية . سنة ١٩٧٢م

٥ - تسهيل النظر وتعجيل الظفر فى أخلاق الملك وسياسة الملك - تأليف على بن حبيب الماوردى - تحقيق محيى هلال السرحان ومراجعة الدكتور حسن الساعاتى - الطبعة الأولى سنة ١٤٠١هـ طبع بدار النهضة العربية للطباعة والنشر .

٦ - الحكومة الاسلامية - لأبى الأعلى المودودى نقله الى العربية احمد ادريس الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧هـ - طبع المختار الاسلامى للطباعة والنشر والتوزيع .

٧ - الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى - تأليف الدكتور عبدالله ابن ابراهيم الطريقى - طبعت بدار المعارف السعودية للطباعة والنشر والتوزيع (رسالة ماجستير) .

٨ - الطرق الحكمية - فى السياسة الشرعية للامام المحقق ابن قيم الجوزيه - تحقيق محمد حامد الفقى-طبع دارالكتب العلمية - بيروت
٩ - معالم القرية فى أحكام الحسبة - تأليف محمد بن محمد احمد القرشى عرف بابن الأخوه - تحقيق الدكتور محمد محمود شعبان وصديق احمد عيسى المطبعى - الناشر الهيئة المصرية العامة للكتاب طبع سنة ١٩٧٦م

١٠ - منهاج الاسلام فى الحكم - تأليف محمد آسد ترجمة منصور محمد ماضى الطبعة الرابعة .

١١ - نصاب الاحتساب - تأليف عمر بن محمد بن عوض السنامى تحقيق ودراسة الدكتور مريزن سعيد مريزن عيسى - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ = ١٩٨٦م الناشر مكتبة الطالب الجامعى مكة المكرمة .

١٢ - نصيحة الملوك - تأليف على بن محمد بن حبيب الماوردى تحقيق الشيخ خضر محمد خضر - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ = ١٩٨٣م الناشر مكتبة الفلاح .

١٣ - نظام الحكم فى الاسلام - تأليف الدكتور محمد فاروق النبهان - طبع سنة ١٩٧٤م من مطبوعات جامعة الكويت .
٢١٧٢ - المذهب المالكى

١ - بلغة السالك لأقرب المسالك الى مذهب الامام مالك - تأليف الشيخ أحمد بن محمد الصاوى المالكى على الشرح الصغير لأحمد الدرديرى الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٢هـ - ١٩٥٢م ملتزم الطبع والنشر مكتبة ومطبعة الحلبي .

٢ - تبصرة الحكام فى أصول الأقضية ومناهج الأحكام تأليف الامام برهان الدين أبى الوفاء ابراهيم ابن الامام شمس الدين أبى عبد الله محمد بن فرحون اليعمرى المالكى - الطبعة الأولى بالمطبعة العامرة الشرفية بمصر سنة ١٣٠١هـ - الناشر دار الكتب العلمية بيروت .

- ٣ - حاشية الدسوقي على الشرح الكبير - تأليف شمس الدين الشيخ محمد
عرفه الدسوقي على الشرح الكبير لأبي البركات احمد الدردير -
طبع بدار احياء الكتب العربية لعيسى البابى الحلبي .
- ٤ - حاشية العدوى على شرح أبى الحسن لرسالة ابن أبى زيد - للشيخ
على المعيدى العدوى طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية .
- ٥ - شرح الرسالة لابن أبى زيد القيروانى للعلامة أحمد بن أحمد
البرنسى المعروف بزروق مع شرح العلامة قاسم بن عيسى بن ناجى
التنوخى طبع بالمطبعة الجمالية بمصر سنة ١٣٣٢هـ - ١٩١٤م
- ٦ - العقد المنظم للحكام فيما يجرى بين أيديهم من العقود والأحكام -
تأليف الشيخ ابى محمد عبدالله بن سلمون الكنائى - طبع مع تبصرة
الحكام لابن فرحون الطبعة الأولى سنة ١٣٠١هـ طبع دار الكتب
العلمية .
- ٧ - الكافي فى فقه أهل المدينة - تأليف أبى عمر يوسف بن عبدالله بن
محمد بن عبدالبر النمري القرطبي - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨هـ طبع
مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .
- ٨ - كفاية الطالب الريانى لرسالة ابن أبى زيد القيروانى - للإمام
أبى الحسن على بن محمد بن محمد بن محمد بن خلف - مطبعة صبيح .
- ٢١٧٣ - المذهب الشافعى
- ١ - الأم - تأليف الامام أبى محمد بن ادريس الشافعى مع مختصر المزنى
طبع دار الشعب والطبعة الثانية سنة ١٤٠٣هـ الناشر لها دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع .
- ٢ - الجيرمى على الخطيب - حاشية الشيخ سليمان الجيرمى المسماه
بتحفة الحبيب على شرح الخطيب - الطبعة الأخيرة سنة ١٣٧٠هـ
شركة مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي .

- ٣ - حاشية قليوبى وعميرة على شرح جلال الدين المحلى على منهج الطالبين - طبع دار احياء الكتب العربية .
- ٤ - روضة الطالبين وعمدة المفتين للإمام النووى - الطبعة الثانية سنة ١٤٠٥هـ الناشر المكتب الاسلامى - بيروت .
- ٥ - مغنى المحتاج الى معرفة الفاظ المنهاج - شرح الشيخ محمد الشربىنى الخطيب على متن المنهاج لأبى زكريا يحيى بن شرف النووى الناشر دار احياء التراث العربى / بيروت وطبعة المكتبة التجارية الكبرى سنة ١٣٧٤هـ بمطبعة الاستقامة بالقاهرة .
- ٢١٧٤ - المذهب الحنفى
- ١ - بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع - تأليف الامام علاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى الحنفى الطبعة الثانية سنة ١٤٠٢هـ طبع دار الكتاب العربى .
- ٢ - حاشية ابن عابدين والمصنف حاشية رد المختار على الدر المختار تأليف محمد أمين الشهير بابن عابدين - الطبعة الثانية سنة ١٣٨٦هـ طبع دار الفكر .
- ٣ - الفتاوى الهندية - ومعها بالهامش فتاوى قاضىخان وهو الامام فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندى - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٠هـ طبع دار احياء التراث العربى للنشر والتوزيع .
- ٤ - المبسوط - لشمس الدين السرخسى - الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٨هـ = ١٩٧٨م طبع دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
- ٥ - مجمع الأنهر فى شرح ملتقى الأبحر - تأليف المولى الفقيه المحقق عبد الله بن الشيخ محمد بن سليمان المعروف بداماد أفندى - طبع دار احياء التراث العربى للنشر والتوزيع طبع بمطبعة دار الطباعة العامة .

٢١٧هـ - المذهب الحنبلى

- ١ - الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف - تأليف شيخ الاسلام علاء الدين أبى الحسن على بن سليمان المردواى - صححه وحققه محمد حامد الفقى الطبعة الأولى سنة ١٣٧٤هـ
 - ٢ - الروض المربع شرح زاد المستنقع مع حاشية العنقرى - للشيخ منصور ابن يونس بن ادريس البهوتى - طبع سنة ١٣٩٠هـ الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .
 - ٣ - كشف القناع عن متن الاقتناع - للشيخ منصور بن يونس بن ادريس البهوتى راجعه وعلق عليه الشيخ هلال مصلى مصطفى هلال - الناشر مكتبة النصر الحديثة بالرياض .
 - ٤ - مجموع فتاوى شيخ الاسلام أحمد بن تيمية - جمع وترتيب عبدالرحمن ابن محمد بن قاسم وساعده ابنه محمد - الطبعة الأولى والطبعة التصويرية منها سنة ١٣٩٨هـ
 - ٥ - المغنى - تأليف أبى محمد عبدالله بن احمد بن محمد بن قدامة المقدسى . طبع سنة ١٤٠١هـ الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض
 - ٦ - المقنع - فى فقه امام السنة احمد بن حنبل الشيبانى - تأليف الامام موفق الدين عبدالله بن احمد بن قدامة المقدسى - مع حاشيته بخط الشيخ سليمان ابن الشيخ عبدالله ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب . الطبعة الثانية - الناشر المطبعة السلفية ومكتبتها
 - ٧ - منار السبيل فى شرح الدليل على مذهب الامام احمد بن حنبل - تأليف الشيخ ابراهيم بن محمد بن سالم بن ضوبان - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ الناشر المكتب الاسلامى .
- ### ٢١٨هـ - الفضائل والاداب والأخلاق الاسلامية
- ١ - الذريعة الى مكارم الشريعة - للشيخ أبى القاسم الحسين بن محمد ابن المفضل الراغب الأصفهاني - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠هـ طبع دار الكتب العلمية .

٢١٨٨٥ - المقامات والأحوال والاصطلاحات

١ - أحياء علوم الدين - للإمام الغزالي - طبع دار أحياء الكتب العربية .

٢ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء - للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني - طبع دار الكتب العلمية - بيروت .

٢١٩ - السيرة النبوية

١ - زاد المعاد في هدي خير العباد - للإمام المحدث المفسر الفقيه شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية تحقيق شعيب الأرنؤوط . وعبد القادر الأرنؤوط - الطبعة السابعة سنة ١٤٠٥هـ الناشر مؤسسة الرسالة ومكتبة المنار الإسلامية .

٢ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم - لأبي محمد عبد الملك بن هشام - مراجعة محمد محيي الدين عبد الحميد من توزيع رئاسة إدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد . الرياض .

٣ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى - للقاضي عياض بن موسى اليحصبي الأندلسي الناشر مكتبة الفارابي ومؤسسة علوم القرآن بدمشق - طبع الوكالة العامة للنشر والتوزيع .

٢١٩٩ - طبقات الصحابة والتابعين

١ - الطبقات الكبرى لابن سعد - طبع دار صادر بيروت

٤٠٠ اللغات

٤١٣ - علم المعاجم

١ - تاج العروس من جواهر القاموس - للإمام محب الدين أبي الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي - الطبعة الأولى بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٠٦هـ من منشورات دار مكتبة الحياة .

٢ - لسان العرب - للإمام أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم - سن
منظور - طبع دار صادر بيروت .

٣ - المعجم الوسيط - لمجمع اللغة العربية - المكتبة العلمية طهران
من منشورات دار احياء التراث العربي - بيروت .
٤١٥ - النحو

١ - ضياء السالك الى أوضح المسالك - تأليف محمد عبدالعزيز النجار
الطبعة الأولى سنة ١٣٨٨هـ طبع بمطبعة الفجالة الجديدة بمصر .
٩٠٠ التاريخ

٩٥٣ - شبه الجزيرة العربية

١ - الكامل في التاريخ - للإمام أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد
ابن محمد المعروف بابن الأثير . الطبعة الرابعة سنة ١٤٠٣هـ = ١٩٨٣م
الناشر دار الكتاب العربي .

٩٥٣٠٢ - عصر صدر الاسلام

١ - تاريخ عمر بن الخطاب - تأليف الامام جمال الدين أبو الفرج بن
الجوزي - طبع سنة ١٤٠٣هـ طبع الرائد العربي بيروت - لبنان .

دليل كشف مصادر البحث

رقم مسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
١	القرآن الكريم	٢١١ر١
	<u>حرف الألف</u>	
٢	أحكام أهل الذمة	٢١٦ر٧
٣	الأحكام السلطانية والولايات الدينية	٢١٦ر٩
٤	أحكام القرآن للجصاص	٢١٢ر١
٥	أحكام القرآن لابن العربي	٢١٢ر١
٦	احياء علوم الدين	٢١٨ر٨٥
٧	أدب القضاء	٢١٦ر٦١
٨	أدب القاضي	٢١٦ر٦١
٩	ارواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل	٢١٣ر٣٧
١٠	الاسلام	٢١٠ر١
١١	الاسلام وأوضاعنا السياسية	٢١٦ر٩
١٢	أصول السرخسي	٢١٦ر١
١٣	أفواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن	٢١٢ر٦
١٤	أعلام الموقعين	٢١٦
١٥	الاقتصاد الاسلامي	٢١٠ر١
١٦	الأم للشافعي	٢١٧ر٣
١٧	(كتاب) الأموال	٢١٦ر٩
١٨	الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف	٢١٧ر٥
	<u>حرف الباء</u>	
١٩	البجيرمي على الخطيب	٢١٧ر٣
٢٠	بدائع السلك في طبائع الملك	٢١٦ر٩
٢١	بدائع الصنائع	٢١٧ر٤
٢٢	بلغت السالك لأقرب المسالك الى مذهب الامام مالك	٢١٧ر٢

رقم التسلسل اسم الكتاب رقم التصنيف

حرف التاء

- ٢٣ تاج العروس من جواهر القاموس ٤١٣
- ٢٤ تاريخ عمر بن الخطاب ٩٥٣ر٠٢
- ٢٥ تبصرة الحكام فى أصول الأقضية ومناهج الأحكام ٢١٢ر٢
- ٢٦ تسهيل النظر وتعجيل الظفر ٢١٦ر٩
- ٢٧ التشريع الجنائى الاسلامى ٢١٦ر٨
- ٢٨ التشريع والفقه فى الاسلام تاريخا ومنهجاً ٢١٦
- ٢٩ تفسير القرآن العظيم ٢١٢ر٤
- ٣٠ التفسير الكبير للرازى ٢١٢ر٥
- ٣١ تفسير المنار ٢١٢ر٦
- ٣٢ التفسير الواضح ٢١٢ر٦
- ٣٣ تلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير ٢١٣ر٣٧
- ٣٤ تهذيب الكمال فى أسماء الرجال ٢١٣ر٩
- ٣٥ التيسير بشرح الجامع الصغير ٢١٣ر٦

حرف الجيم

- ٣٦ جامع بيان العلم وفضله ٢١٣ر٦
- ٣٧ جامع البيان عن تأويل أى القرآن للطبرى ٢١٢ر٣
- ٣٨ الجامع الصحيح - سنن الترمذى - ٢١٣ر٤
- ٣٩ الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير ٢١٣ر٦
- ٤٠ الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ٢١٢ر٣
- ٤١ الجريمة والعقوبة فى الفقه الاسلامى ٢١٦ر٨
- ٤٢ الجواهر الحسان فى تفسير القرآن ٢١٢ر٣

رقم التسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
-------------	------------	-------------

حرف الحاء

٤٣	حاشية الدسوقي على الشرح الكبير	٢١٧٢
٤٤	حاشية ابن عابدين	٢١٧٤
٤٥	حاشية العدوى على شرح أبى الحسن لرساله ابن أبى زيد	٢١٧٢
٤٦	حاشية قليوبى وعميرة	٢١٧٣
٤٧	حجة الله البالغة	٢١٦
٤٨	الحكومة الاسلامية	٢١٦٩
٤٩	الحكومة الاسلامية بين نظم الحكم الأخرى	٢١٦٩
٥٠	حلية الأولياء وطبقات الأمفياء	٢١٨٨٥

حرف الخاء

٥١	خصائص التصور الاسلامى ومقوماته	٢١٠١
٥٢	خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى اسماء الرجال	٢١٣٩

حرف الدال

٥٣	الدر المنثور فى التفسير بالمأثور	٢١٢٤١
٥٤	الدستور القرائى والسنة النبوية فى شئون الحياة	٢١٠١

حرف الذال

٥٥	الذريعة الى مكارم الشريعة	٢١٨١
----	---------------------------	------

حرف الراء

٥٦	روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى	٢١٢٦
٥٧	الروض المربع شرح زاد المستنقع	٢١٧٥
٥٨	روضة الطالبين وعمدة المفتين	٢١٧٣
٥٩	روضة القضاة وطريق النجاة	٢١٦٦١
٦٠	روضة الناظر وجنة المناظر	٢١٦١

رقم التسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
<u>حرف الزاء</u>		
٦١	زاد المسير فى علم التفسير	٢١٢ر٤
٦٢	زاد المعاد فى هدى العباد	٢١٩
<u>حرف السين</u>		
٦٣	سنن الدارقطنى	٢١٣ر٣٥
٦٤	سنن الدارمى	٢١٣ر٣٥
٦٥	السنن الكبرى للبيهقى	٢١٣ر٣٥
٦٦	سنن ابن ماجه	٢١٣ر٤
٦٧	سنن النسائى	٢١٣ر٤
٦٨	سيرة النبى صلى الله عليه وسلم لابن هشام	٢١٩
<u>حرف الشين</u>		
٦٩	شرح الرسالة لابن ابى زيد القيروانى	٢١٧ر٢
٧٠	شرح علل الترمذى	٢١٣ر١
٧١	الشفاء بتعريف حقوق المصطفى	٢١٩
<u>حرف الصاد</u>		
٧٢	الصارم المسلول على شاتم الرسول	٢١٤
٧٣	صحيح البخارى	٢١٣ر٤
٧٤	صحيح ابن خزيمة	٢١٣ر٦
٧٥	صحيح مسلم بشرح النووى	٢١٣ر٤
<u>حرف الضاد</u>		
٧٦	ضياء السالك فى أوضح المسالك	٤١٥
<u>حرف الطاء</u>		
٧٧	الطبقات الكبرى لابن سعد	٢١٩ر٩
٧٨	الطرق الحكمية فى السياسة الشرعية	٢١٦ر٩

رقم التسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
<u>حرف العين</u>		
٧٩	العدالة الاجتماعية فى الاسلام	٢١٠ر١
٨٠	العذب الفائض فى عمدة الفرائض	٢١٦ر٤
٨١	العقد المنظم للحكام فيما يجرى بين أيديهم من العقود والأحكام	٢١٧ر٢
٨٢	عون المعبود شرح سنن أبى داود	٢١٣ر٤
<u>حرف الغين</u>		
٨٣	غريب الحديث	٢١٣ر٢
<u>حرف الفاء</u>		
٨٤	الفتاوى الهندية	٢١٧ر٤
٨٥	فتح البارى شرح صحيح البخارى	٢١٣ر٤
٨٦	الفتح الربانى لترتيب مسند الامام احمد	٢١٣ر٣٦
٨٧	فتح القدير للشوكانى	٢١٢ر٣
٨٨	الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين	٢١٢ر٥
٨٩	فيض القدير شرح الجامع الصغير	٢١٣ر٦
٩٠	فى ظلال القرآن	٢١٢ر٦
<u>حرف الكاف</u>		
٩١	الكافى فى فقه أهل المدينة	٢١٧ر٢
٩٢	الكامل فى التاريخ	٩٥٣
٩٣	كشاف القناع عن متن الاقناع	٢١٧ر٥
٩٤	كفاية الطالب الربانى	٢١٧ر٢
<u>حرف اللام</u>		
٩٥	لسان العرب	٤١٣

رقم التسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
	<u>حرف الميم</u>	
٩٦	المبسوط للسرخسي	٢١٧ر٤
٩٧	مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر	٢١٧ر٤
٩٨	مجمع الزوائد ومنبع الفوائد	٢١٣ر٦
٩٩	مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية	٢١٧ر٥
١٠٠	مختصر لوامع الانوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية	٢١٤
١٠١	المستدرك على الصحيحين	٢١٣ر٣٧
١٠٢	مسند الامام أحمد	٢١٣ر٣٦
١٠٣	المصنف لعبد الرزاق	٢١٣ر٣
١٠٤	الكتاب المصنف لابن أبي شبة	٢١٣ر٣
١٠٥	معالم السنن شرح سنن أبي داود	٢١٣ر٤
١٠٦	معالم القربة في أحكام الحسبة	٢١٦ر٩
١٠٧	المعجم الكبير للطبراني	٢١٣ر٣
١٠٨	المعجم الوسيط	٤١٣
١٠٩	المغنى لابن قدامة	٢١٧ر٥
١١٠	مغنى المحتاج الى معرفة الفاظ المنهاج	٢١٧ر٣
١١١	المقنع لابن قدامة	٢١٧ر٥
١١٢	منار السبيل في شرح الدليل	٢١٧ر٥
١١٣	منهاج الاسلام في الحكم	٢١٦ر٩
١١٤	الموافقات في أصول الشريعة	٢١٦ر١
١١٥	موطأ الامام مالك	٢١٣ر٣٦

رقم التسلسل	اسم الكتاب	رقم التصنيف
	<u>حرف النون</u>	
١١٦	ندوة المحاضرات لرابطة العالم الاسلامى	٢١٠ر٤
١١٧	نصاب الاحتساب	٢١٦ر٩
١١٨	نصب الراية لأحاديث الهداية	٢١٣ر٣٧
١١٩	نصيحة الملوك	٢١٦ر٩
١٢٠	نظام الحكم فى الاسلام	٢١٦ر٩
١٢١	نظرية الاسلام وهديه فى السياسة والقانون والدستور	٢١٠ر١
١٢٢	نظم المتناسر من الحديث المتواتر	٢١٣ر١
١٢٣	النهاية فى غريب الحديث والأثر	٢١٣ر٢
١٢٤	نبيل الأوطار شرح منتقى الأخبار	٢١٣ر٦

خامسا : كشاف محتويات البحث

الموضوع	رقم الصفحة
تقديم	١
المقدمة فى وفاء الشريعة بكل متطلبات البشر	٥
الفصل الأول : دستور المسلمين الكتاب والسنة	١٢
القواعد الدستورية الثابتة	١٤
مميزات القواعد الدستورية الثابتة	١٥
القواعد الدستورية غير الثابتة	٢٠
الفصل الثانى : الامامة الاسلامية وطبيعتها	٢٥
المطلب الأول : خصائص الامامة	٢٥
الخاصية الأولى : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٦
الخاصية الثانية : الأخلاق الفاضلة	٣٠
الخاصية الثالثة : خضوع دستورها للشريعة الاسلامية	٣٢
الخاصية الرابعة : رعاية شؤون الدنيا	٣٤
المطلب الثانى : طبيعة الامامة فى الاسلام	٣٦
الفصل الثالث : الأسس والقواعد التى تقوم عليها الامامة	٣٨
المطلب الأول : بناء الامامة على العقيدة الاسلامية	٣٨
المطلب الثانى : اتخاذ الشورى منهجا لمسار الامامة	٤٢
المبحث الأول : معنى الشورى فى اللغة وفى الاصطلاح	٤٢
المبحث الثانى : مشروعية الشورى	٤٣
أدلة مشروعية الشورى فى القرآن	٤٣
أدلة مشروعية الشورى فى السنة	٤٤
الاجماع على مشروعية الشورى	٥٠
المبحث الثالث : آراء العلماء فى صفة مشروعية الشورى	٥٥

الموضوع	رقم الصفحة
أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للنذب	٥٩
أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للوجوب	٦٣
أدلة من يرى أن صفة مشروعية الشورى للوجوب فيما أشكل من الأحكام وللنذب فيما لم يشكل	٦٨
الترجيح	٦٩
المبحث الرابع : مدى أخذ الامام برأى أهل الشورى - آراء العلماء فى ذلك	٧٢
أدلة القائل بأن أخذ الامام برأى أهل الشورى غير لازم	٧٥
أدلة القائل بأن أخذ الامام برأى أهل الشورى لازم	٧٩
الترجيح	٨٠
المبحث الخامس: مجال تطبيق الشورى- أقوال العلماء فى ذلك	٨٤
أدلة من يرى أنها خاصة بالأمور الدنيوية	٨٦
أدلة من يرى أن الشورى فى الأمور الدينية والدنيوية	٩٤
الترجيح	٩٧
الفصل الرابع: مسؤولية الامامة وواجباتها	٩٩
المطلب الأول: تنفيذ الشريعة الاسلامية	٩٩
أقسام الحدود	١٠٣
المطلب الثانى: الدعوة الى الاسلام والجهاد فى سبيل الله	١٠٩
المبحث الأول : حقيقة الدعوة الى الله والجهاد فى سبيله	١٠٩
مكاتبة الملوك وامراء البلاد	١١٢
المبحث الثانى: أساليب الدعوة	١١٧
المبحث الثالث: أهم وسائل الدعوة	١٢١
القدوة الحسنة	١٢١
دعوة الفرد واقتناعه بالعقل والنقل	١٢٢

الموضوع	رقم الصفحة
الدعوة الجماعية	١٢٣
مراسلة الزعماء والملوك	١٢٤
الجهاد فى سبيل الله	١٢٤
المطلب الثالث: ضمان الحقوق العامة - الحرية- المساواة - العدل	١٢٧
المبحث الأول : الحرية	١٢٧
المسألة الاولى : الحرية الشخصية	١٢٩
تحقيق الأمن للناس	١٣٠
حق الحصول على مسكن ومأوى	١٣٢
حق التنقل	١٣٤
المسألة الثانية: حق المشاركة السياسية	١٣٦
المسألة الثالثة : حق ممارسة التفكير وتكوين الرأى	١٣٩
حق اختيار العقيدة	١٤٠
حق المناصحة	١٤٠
الواجب على الولاة تجاه القيام بحق النصح	١٥١
حق الحصول على العلم والتفكير	١٥٢
المبحث الثانى : التسوية بين الناس	١٦١
حقيقة النصوص التى تفضل بعض الناس على بعض	١٦٦
المبحث الثالث : حق الانصاف بين الناس	١٧٥
الخاتمة - خلاصة لأهم نتائج البحث	١٨٣
كشافات البحث	١٨٦
كشافات الآيات القرآنية	١٨٧
كشاف الأحاديث والآثار	١٩٧
كشاف الاعلام	٢٠٢
كشاف مصادر البحث	٢٠٩
دليل كشاف مصادر البحث	٢٢٧
كشاف محتويات البحث	٢٣٤